

مطبوعه عاقل

خاتم النبیین، احمدی جماعت قادیان کی طرف سے آنحضرت صلعم کی ایک سوانح بنوی  
اس نام سے اردو دین شائع ہوئی ہے، مصنف کا نام مرزا بشیر احمد صاحب ایم، اسے ہی ابھی صرف  
پہلا حصہ ہمارے سامنے ہے، اس حصہ میں جغرافیہ عرب، مختصر تاریخ قبل اسلام، دسوانح بنوی اور  
وفات تاجرت، بیان گئے گئے ہیں، کتاب میں سوانح بنوی کے اثنائے بیان میں مخفی طور سے  
مرزا صاحب کے حالات و دعادی کی تطبیق کی کوشش کی گئی ہے، وحی و الہام کی تشریح جنون کا  
کشفی حالت میں آنا، آنحضرت صلعم کو اپنی فضیلت بنویہ کا بتد ریحی علم وغیرہ اسی قسم کے امور دین  
ہر پڑھنے والے کو یہ بھی نظر آئے گا کہ ہماری سیرۃ بنوی کے معلومات سے بکثرت فائدہ اٹھایا گیا ہے مگر  
ہم ممنون ہیں کہ مصنف نے دیباچہ میں اس اخذ و استناد کی تصریح کر دی ہے، تاہم اس نقصاد پر  
ہم سادہ لوح لوگ حیرت کرینگے کہ ایک طرف تو سیرۃ بنوی کے مصنف کا یہ پایہ ہے کہ اسکی امانت  
و شہادت (تصنیف) ایسے مقدس کام کے لئے ماخذ و مبنی قرار پاسے، دوسری طرف وہ اس لائق  
بھی ہنوکہ عام مسلمان مرنے والوں کی طرح، مسلمانوں کے دستور کے مطابق اسکا ذکر رحمت و مغفرت  
کے ساتھ کیا جائے بلکہ اسکا ذکر اس طریق سے کیا جائے جو اکابر مشرکین کے ساتھ مسلمانوں میں رائج ہے

چنانچه ارشاد متوہد شہی انجمنانی، ہذا اناللہ وایاہم الی الصراط المستقیم،

خلافت اسلامیہ، مولوی ابوالحسنات صاحب ندوی رفیق دارالمصنفین نے ٹرکی اور رسالہ  
خلافت پر معارف اور دوسرے پرچون میں جو مضامین لکھے تھے، جناب نذیر احمد صاحب قریشی دہلوی نے  
ایک رسالہ کی صورت میں انکو یکجا شائع کیا ہے، رسالہ میں ٹرکی اور عرب کے کئی نکتے بھی لکھائے گئے ہیں  
لکھائی چھپائی کا عمدہ قیمت عمر، پتہ: نذیر احمد قریشی، گودام چمڑہ، سبزی منڈی، دہلی،

جلد ہفتم

ماہ جمادی الآخر ۳۹۹ مطابق فروری ۲۱

عدد دوم

مضامین

شذرات

24-22

مسئله خلافت

92-26

## حکمائے مغرب اور فلسفہ تصوف

۹۳-۱۰۶

مولوی عبدالماجد صاحب بی، اے

## انگریزوں کی ترقی کا راز

114-10

مولوی محمد سعید صاحب انصاری

## تشکیلات الاسلام

134-115

افادہ علمائے اتراک۔

اپنی زبان میں عربی کے آثار

مسلم - ۱ - ۱۰۰

افغانستان کی تعلیمی روداد

150-151

اخبار علیہ

150-154

اوپہات

عزیز لکھنوی، جگر مراد آبادی، مولوی ابوالحسنات بیر بندہ ۱۵۶-۱۵۸

مطبوعات جدیدہ

اسلام میں کوئی فرقہ نہیں، عطر حافظ، منصور، الامان، ۱۵۹-۱۶۰

الرأى الصّحیح فی مَنْ هو الذّنبیج، عربی زبان میں مسئلہ تعیین ذنبیج پر حجاب مولانا حمید الدین

بکار سالہ جو ابھی چھپکر تیار ہوا ہے، مولانا نے اس رسالہ میں تورات، قرآن مجید،

اگر شواہد قطعیہ کے ذریعہ سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچائی ہے کہ ذبیح حضرت اسمعیل تھے

۱۰۔ منظمہ، کعبہ اور بنائے حج کے مسائل کی بھی توضیح کی ہے، قیمت ۱۰/-

بینچہ دار المصنفین



## مشکلات

یہ دیکھ کر نہایت خوشی ہوئی کہ طلباء دیوبند نے تمام عربی خوانان مدارس ہند ایک متحدہ جمعیت قائم کرنی چاہی ہے اور اسکے لئے علمی کوششیں بھی انھوں نے شروع کر دی ہیں، یہ پڑھکر بھی اطمینان ہوا کہ طلباء دارالعلوم ندوہ نے نہایت فراخ دلی اور خجینہ کے ساتھ اپنے دیوبندی بہائیوں کے ساتھ مل کر کام کرنے کی آمادگی ظاہر کی ہے دیگر مدارس اسلامیہ کے طالب العلم بھی بسرعت اس تحریک میں شامل ہو رہے ہیں، یہ چیز تھی جسکی عربی تعلیم کے مصلحین سالہا سال سے منتہنی تھے، آخر آمد آن یارے کہ مای خواستیم

بوٹری ہڈیوں میں تو اب جنبش مشکل ہے، اب جو کچھ ہیں وہ انہیں نوجوانوں امیدیں ہیں، بہتر ہونا کہ یہ دفعہ مختلف سربراہان اور وہ اسلامی مدارس کے مستعد طلباء سے ہوتا، اور وہ اس سرے سے اس سرے تک تمام مدارس اسلامیہ کے طلبہ بین اتحاد کی پکارتا ہوا چلا جاتا۔

مسلم یونیورسٹی علی گڑھ پر اس وقت سے جب وہ فقط کالج تھا، اب باب نظر کا یہ چلا آتا ہے کہ عربی تعلیم کے لئے وہاں یورپین، عیسائی یا یہودی پروفیسر کیوں رکھے جائیں اور اب نیا کیوں بلوایا گیا ہے، علاوہ مذہبی بدنمائی کے اور علماء سے قطع نظر کر کے جب اسی

دیانت کے بلکہ اس سے بہتر خود مسلمان پروفیسر مل سکتے ہیں تو سات سمندر پار سے ڈیوڑھی و درگنی قیمت پر علوم عربیہ کے یورپین اساتذہ کیوں بلوائے جاتے ہیں، ایک غلم فلسفہ لغت یا موازنہ السنہ سامیہ، اور کتب خانہ ہائے یورپ کی فہرست کتب کے علاوہ علمی حیثیت سے وہ ہمارے عام مسلمان علماء ہند سے جھون نے عبید طرز سے تھوڑی بھی آگاہی حاصل کی ہو انکی ذات ایک ذرہ بھی ممتاز نہیں ہوتی، بہتر ہو کہ ہماری یونیورسٹی میں آئندہ سے فارسی پڑھانے کے لئے بھی کسی فریج اور اردو پڑھانے کے لئے کسی جرمن کی خدمات حاصل کئے جائیں،

حالانکہ یہ سن کر ہمارے ارکان مسلم یونیورسٹی کو افسوس ہوگا کہ جو اساتذہ ہزاروں روپے لالانکہ یہ سن کر ہمارے ارکان مسلم یونیورسٹی کو افسوس ہوگا کہ جو اساتذہ ہزاروں روپے پر وہ حاصل کرتے ہیں وہ ہمارے ہی سیاہ رنگ بہائیوں کے آگے زانوے ادب تہ کر کے عالم بنتے ہیں، اور وہاں کی یونیورسٹیوں میں فخر کے ساتھ قبول کئے جاتے ہیں، لندن کے مدرسہ السنہ مشرقیہ (اسکول آف اورینٹل اسٹڈیز) میں اردو، فارسی، عربی، اور ترکی پڑھانے کیلئے ہندی ایرانی، عرب اور ترک نوکر ہیں، علی رضا بے وہاں ترکی اور ایک بغدادی مسلمان اور ایک شامی عیسائی عربی پڑھاتے ہیں اور ہمارے ہی کالج کے تعلیم یافتہ ملک عبدالقیوم اردو سکھاتے ہیں، کیمبرج میں خلیل خالد بے پہلے تھے، اب قدری بے اور ہندوستان کے عبدالحی عرب ہیں، ڈاکٹر اسپرنگر، سر ولیم میور، ڈاکٹر لیٹنر، ڈاکٹر راس، ڈاکٹر آرنلڈ، سر چارلس لائل، جھون نے یورپ جا کر علوم مشرقیہ کے تبحر کا نام پیدا کیا، وہ فیض انکو اسی ہندوستان سے پہنچایا، اس وقت پروفیسر براؤن اور پروفیسر مارگولیوٹو جو کیمبرج و آکسفورڈ کے آجکل آفتاب و ماہتاب ہیں وہ برفستانی یورپ میں نہیں بلکہ ایران و مصر و شام کی خاک چھان کر چکے ہیں، فرانسیسیوں کو مشرق کا علم تونس اور الجزائر کے جبہ پوشوں سے پہنچا ہے۔



علی گڑھ کالج میں عربی تعلیم کی شاخ کھلنے سے لیکر آج تک دو پروفیسر یہاں رہے۔ آپ کے ہیں، ڈاکٹر ہارویز اور ڈاکٹر اسٹوری لیکن جس قدر وہ ہمارے طلبہ کو سیکھا کر اس سے زیادہ وہ ہمارے علماء سے سیکھ گئے، جب اُسے تھے تو سید ہی عربی بھی نہیں پڑھ سکتے تھے اور اب واپس جا کر اکابر مشرقین میں داخل ہیں، یہ سب سن کر آپ کہیں گے سب سچ! لیکن ہکو تو جو چیز بلنگی وہ یورپ ہی کی گد اگری سے بلنگی! خواہ وہ سیاست ہو یا معاشرت، مغرب کا علم ہو یا مشرق کا!

لیکن اسی ملک میں اور اسی صوبہ میں ہماری ہی یونیورسٹی کی ہمزاد ایک ہندو نبارس یونیورسٹی ہے، یہاں بھی اُسکی مقدس مذہبی زبان کی تعلیم کے لئے سنکرت پروفیسر جوتی ہیں سنکرت کے بہترین یورپین عالم جرمن اور فرینچ ہیں، لیکن جہاں تک ہکو معلوم ہے کہ اُسکی پیشانی پر کسی جرمن یا فرینچ سنکرت اسکا رکے حصول خدمات کا داغ نہیں، اور بغیر اُنکے خود ہندی پنڈت اپنی زبان کی تعلیم آپ نہایت خوبی سے دے لیتے ہیں، پھر ہم کیوں نہیں کر سکتے؟ جواب یہ ہے کہ ہم نے عربی کا وظیفہ ہی سرکار سے اس شرط پر لیا ہے کہ ہم اپنی مذہبی تعلیم اپنوں سے نہیں بلکہ آپ ہی سیکھیں گے،

ہندوستان کی مسیحی دنیا میں لکھنؤ کے لارڈ بشپ ایک خاص مرتبہ رکھتے ہیں، مسیحی سال رومان کے نوروز کے دن انھوں نے ایک بڑے کلیسا میں صوبہ کے گورنر نیز دیگر اعلیٰ حکام انگریزی کے سامنے ایک مبوط تقریر کی جس کے دوسرے حصوں سے یہاں سر و کار نہیں لیکن اسکے آخر میں جو دعا انھوں نے مانگی وہ یقیناً قابل توجہ ہے، دعا کے الفاظ یہ تھے:-

”اے پروردگار، تو دوسرے مختلف اقوام کو سطح ارض پر مل کر رہنے کے لئے پیدا کیا تو دوسرے نے اپنے خزانہ عیسیٰ مسیح کے ذریعہ سے یہودی و غیر یہودی، آزاد و غلام، یونانی و وحشی، ہر قسم کی تفریق کو مٹانے کا حکم دیا، ہم تیری درگاہ میں التجا کرتے ہیں کہ ہمارے دلوں سے رشک و حسد کو دور کر، اور ہمارے غور کو توڑ، اور ان تمام نسلی تعصبات کو دور کر دے جو مشرق و مغرب، شمال و جنوب کے درمیان اخوت و محبت کی راہ میں عایل ہوتے ہیں تاکہ دنیا کے سب لوگ امن و اطمینان سے رہ سکیں“

اخبارات میں ہے کہ اس دعا پر حاضرین نے آمین کہی، لیکن معلوم نہیں کہ عہدہ داران سیاسی بھی آمین کہنے والوں میں تھے، یا نہ تھے، اور اگر تھے تو یہ امر بھی تحقیق طلب رہ جاتا ہے کہ انکے قلوب اُنکی زبانوں کے کس حد تک شریک تھے۔

لیکن سیاسی حکام سے قطع نظر کر کے امید ہے کہ لارڈ بشپ صاحب نے اسپر غور کر لیا ہو کہ آج جس صورت حال کو مٹانے کے لئے انہیں دعائیں مانگنے کی ضرورت محسوس ہو رہی ہے اسکے پیدا کرنے کی ذمہ داری خود اُنکی جماعت پر کس قدر عاید ہوتی ہے، بڑے بڑے تجارتی کاروبار قائم کرنا، جنگی جہازات پر ہر سال کروڑوں روپیہ صرف کرنا، مے نوشی، بدچلنی اور دوسری نفس پرستیوں پر ہزاروں دولت خرچ کرنا، کمزور قوموں سے غلامی کا کام لینا، سیاسی مصالح کے لئے حق و صداقت کو بالکل پس پشت ڈال دینا، قتل و خون ریزی میں مشغول رہنا، ان میں سے کوئی شے ایسی ہے جسے حضرت مسیح کی تعلیم سے کچھ بھی علاقہ ہے؟ پھر کیا ایسی حالت میں حاکمان شریعت مسیحی پر یہ فرض نہ تھا کہ گم گشتگان وادی معصیت کو راہ حق دکھاتے، اور اپنے ابن اللہ کی جانشینی کا کچھ تو حق ادا کرتے، ہم مسلمانوں کے عقیدہ میں حضرت مسیح کی صحیح و مکمل تعلیم آج دنیا میں



## مقالہ

### مسئلہ خلافت کے متعلق چند شکوک کا ازالہ

”گذشتہ معارف کے مضمون خلافت اور ہندوستان پر تبصرہ کرتے ہوئے ہمارے ایک ماسٹر

سیاست دوست (ایڈیٹر صاحب صبح امید) نے حسب ذیل سوالوں کے جوابات ہم سے چاہے ہیں،

(۱) تاریخ میں ایسے زمانے گذرے ہیں جب ایک ہی وقت میں خلافت کے کئی دعویٰ اور موجودہ

اور دنیا سے اسلام کا کوئی نہ کوئی حصہ انکو خلیفہ ماننا تھا۔

(۲) خود اسلام کی تاریخ میں ایسے مواقع گذرے ہیں جب خلافت کا اقتدار اور اسکی عظمت محض

مذہبی رہ گئی تھی اور حکومت و ثروت یا اقبال سلطنت کے لحاظ سے خلافت کا زور اور اسکی طاقت

بہت گھٹ گئی تھی آج بھی جب یہ صورت ہو تو دولت عثمانیہ کے قوت و اقتدار پر اس قدر اصرار کیوں کیا جاتا ہے

(۳) اسوقت بھی خلافت کی حمایت کا جو جوش ہندوستان میں ظاہر کیا جا رہا ہے ہر شام یا عشاء پر غیر ہندو

یہ سچ ہو کہ بغداد کی خلافت پر ایک ایسا وقت آیا ہے جبکہ دور دست صوبوں میں خود مختاریاں

پھیل گئی ہیں، ایران، ترکستان، خراسان، روم، ایشیائے کوچک، ہندوستان، مصر و شام،

اور بلاد مغرب (شمالی افریقہ) میں بڑی بڑی اسلامی طاقتیں پیدا ہو گئی ہیں جنکے مقابلہ میں

بغداد کی دنیاوی ہستی پر دکاہ سے زیادہ نہیں ہی تھی ہمارے مخالفین کہتے ہیں کہ وہ زمانہ ہے

جب خلفاء کی طاقت اور ان کا اقتدار و اثر صرف بغداد کی چار دیواریوں میں محدود ہو کر رہ گیا تھا

اسلئے خلیفہ اسلام کے لئے دنیاوی اثر و اقتدار لازمی شے نہیں، اسکا صاف جواب تو یہ ہے کہ

اگر مسلمانوں کی بد بختی سے ان کا مرکز خلافت کسی زمانہ میں احکام اسلامیہ کے منشاء کے

خلاف اس قدر کمزور ہو گیا تھا تو یہ ضرور نہیں کہ آئندہ بھی مسلمان اسی بد بختانہ حالت کو دوبارہ

قبول کرنے پر مجبور کئے جائیں، اگر ان پر کوئی ایسا منحوس زمانہ گذرا ہو کہ انھوں نے علانیہ

موجود نہیں، لیکن وہ ادھوری اور ناقص تعلیم جو کچھ بھی مردہ انجیلوں میں موجود ہے وہ بجا سے خود

اس پایہ کی ہے کہ اگر اسی کے مطابق عمل ہونے لگے تو دنیا منورہ جنت بن جائے،

یہ ہے کہ دنیا آج جس دور ابتلا سے گزر رہی ہے اسکی ذمہ داری ایک بڑی حد تک ہر مذہب کے علماء ہی پر عاید ہوتی ہے، مسلمان علماء اگر واقعتاً اپنی حیثیت ”نائب رسول“ کی رکھتے تو ناممکن نہ کہ ممالک اسلامیہ کی حالت اسوقت ماتم انگیز ہوتی، انھم الاعلون کا وعدہ برحق ان کنتم مؤمنین کے ساتھ مشروط تھا، اور ہے، ہندو علماء مذہب اگر اپنی دوسری کرشن کے بتائے ہوئے دھرم پر قائم رہتے تو انکی قوم آج اس پستی کی حالت میں نہ ہوتی، بودھ مذہب کے معتقد اگر گوتم بدھ اور تاد کے نقش قدم پر چلتے ہوتے تو ممکن نہ تھا کہ چین قعر انحطاط میں پڑ کر جاپان کی بادیت کے عذاب میں مبتلا ہو، اور عیسائی علمبرداران شریعت اگر کبھی کبھی ہی سنت مسیحی پر عمل پیرا ہوتے رہتے تو مغرب کا انجام یقیناً خود کشی سے بہت دور ہوتا، دنیا دار تو بہر حال دنیا دار ہوتے ہی ہیں لیکن جب ادیان برحق پر بھی جاہ پسندی و نفس پرستی کا عفریت مسلط ہو جائے تو اصلاح و بہبود کی توقعات پر ناتھ پڑھ دینا چاہیئے۔ بقول حضرت مسیح کے جب خود نمک کی نیکی جاتی رہے تو اسے کس چیز سے نیکی کیا جاسکتا ہے؟ اگر ایک روز کل مخلوق کے لئے یوم احتساب کا آنا برحق ہے تو یہ بھی بالکل قطعی ہے کہ اسوقت تنہا سرکش اعداء ظالم سلاطین، مغرور حکام ابد دیانت تا جبر و فریب شمار اہل سیاست ہی سے باز پرس نہوگی بلکہ ہر مذہب و ملت کے مسند نشینان امامت و جہ پویشان شریعت کی فرد اعمال کا بھی ایک ایک جزئیہ آئینہ ہوگا، اور مرحوم مرزا غالب کی روح تو اسوقت بھی عداوت سے رہی ہے

بچتے نہیں مواخذہ روز حشر سے قاتل اگر قریب ہے تو تم گواہ ہو



بعض محرمات کا ارتکاب کیا ہو تو یہ ضروری نہیں کہ آئندہ یہ اسکے جواز کا فتویٰ ہو جائے اور اسکے قبول پر وہ مجبور کئے جائیں،

ہمارے ہر بان حال و کرم فرما مستشرقین یورپ جھفون نے اس موضوع پر قلم اٹھایا ہے، مثلاً نلینو (اطالین) لوی مسینا (فریج) اور ہوگا رتہہ اور مارگرٹ (انگریز) ان لوگوں نے ان کمزور خلفاء کے حالات کی طرف اشارہ کر کے مسلمانوں کو یہ تلقین کرنا چاہا ہے کہ اگر خلافت عثمانیہ اسی موجودہ حالت میں رہے تو یہ احکام اسلامیہ اور اقتدار خلافت کے خلاف نہیں ہے، گو ان بزرگوں کے جوابات زمانہ قیام یورپ کے مضامین میں اسی قلم سے بار بار دیئے جا چکے ہیں، تاہم یہ سچ ہے کہ کسی زمانہ میں خلافت کی دنیاوی قوت اس قدر کمزور ہو گئی تھی مگر انہیں عاجز اور درماندہ خلفاء کے ہاتھوں میں اُن طاقتور اور پُر زور سلطنتوں کی باگین ہتھیں جو اسلامی دینی مقاصد کے لئے ادھر سے ادھر پھیر دی جاتی تھیں، دنیا میں بیسیوں مسلمان سلاطین تھے جو راہ اسلام میں ہر چیز جو اُنکے قبضہ قدرت میں تھی بے اد و دھڑکے سربراہے خلافت کے پاؤں کے پیچھے ڈال دیتے تھے، خود خلیفہ کی کمان میں فوج و عسکر کا بیشمار دل نہ تھا مگر ان تمام سلاطین کی بیشمار فوجیں جو دنیا کے طول و عرض میں پہلی ہتھیں اسلام کی حمایت اور مسلمانوں کی حفاظت میں خلیفہ اسلام کے تابع کیجا سکتی ہتھیں، کیا آج بھی یہی حالت ہے؟ ہماری تمناؤں کی ایک ٹمٹمائی شمع باسفرس کے ساحل پر جل رہی تھی، آپ چاہتے ہیں وہ بھی بجھ جائے۔

دفعہ خلافت نے ایک دفعہ انگلستان کی لیبر پارٹی کے مشیر مجلس میں اپنا مقدمہ پیش کیا برناڈشا مشہور آئرش اہل قلم اسکے صدر تھے، انھوں نے رئیس وفد کی دردناک داستان کو پوری توجہ سے سن کر نہایت سادگی سے فرمایا کہ ”تکذکر کون کی خلافت پر اسقدر اصرار

کیون ہے، اگر اُن سے یہ منصب چھین لیا گیا ہے تو اور مسلمان فرما زودا کے سپرد کیوں نہیں کر دیتے؟“ میز کے ایک گوشہ سے مشرقی لباس میں ایک مسلمان نے آہ سرد کہنی، اور عرض کی،

افسوس کرو قبیلہ مجنون کسے نماند

دول یورپ کی سیاسی چالوں نے ممالک اسلامیہ میں سے ایک ایک کا خاتمہ کر دیا، اب ہماری آزادی کی آخری لاش ہے جسکو آپ روند رہے ہیں، اگر آج آپ ایک مسلمان حکمران ہوتے تو آپ خلیفہ ہو سکتے تھے،

تہید نے طول کہنچا، مقصود یہ ہے کہ ہمارے پاس اب وہ ذرائع نہیں جنکی قوت پر کمزور خلافت اپنے فرائض کو کسی طرح انجام دے سکے، دولت عثمانیہ کے سوا اب کون اسلامی حکومت ہے، جس میں اس بارگراں کے اٹھانے کی طاقت ہے، اب ہندوستان، ترکستان، خراسان، ایران، مصر، شام، عرب میں کون پُر زور اور طاقتور مسلمان سلاطین ہیں جو اسلام کی حمایت اور حفاظت کی خاطر کسی کمزور خلیفہ اسلام کے پاؤں کے پیچھے اپنے گنجنے، اور خزانے اور اپنے لشکر اور فوج ڈال دیں۔

۲۔ سب کو معلوم ہے کہ خلافت اموی تک یعنی آغاز اسلام سے تقریباً ڈیڑھ سو برس تک تمام ممالک اسلامیہ مشرق سے لیکر مغرب تک ہر حیثیت سے ایک ہی خلیفہ کے ماتحت ہی، اندلس سے اسپین تک، ایشیا، افریقہ اور یورپ تینوں براعظم میں جمعہ کے روز ہر خطیب کے منہ سے ایک ہی خلیفہ کا نام نکلتا تھا، اسوقت یقیناً تمام دنیا کے مسلمانوں کو یہ محسوس ہوتا ہوگا کہ وہ اس پردہ عالم کے جس حصہ میں بھی ہوں ایک ہی متحد جہد اسلامی کے اعضاء ہیں، ۳۔ ابن عبد الرحمن اموی نے اندلس (اسپین) جا کر حکومت عباسیہ سے کانکر ایک نئی



حکومت کی بنیاد ڈالی، جو پانچویں صدی ہجری تک قائم رہی، لیکن اس وقت تک جبکہ عباسیہ میں قوت رہی، وہ ادعاے خلافت کی جرأت نہ کر سکے، چوتھی صدی میں خلیفہ راضی باللہ کے مکرور عہد حکومت میں جب شیعہ دعوت تمام عباسی حدود و مملکت میں پھیل رہی تھی، ایران و مشرق میں دہلی شیعہ بادشاہوں کا تسلط ہو گیا، سوا اعلیٰ عرب فارس میں قرامطی شیعوں کا ظہور ہوا، افریقہ اور مغرب کو عبیدی شیعوں نے دہالیا اور لقب خلیفہ اختیار کیا، اسپین میں عبدالرحمن الناصر اموی نے یہ دعویٰ کیا کہ اب اہلسنت و جماعت کے لئے عباسی خلیفہ کے مقابلہ میں ازردے طاقت و قوت کے وہ خلافت زیادہ مستحق ہے،

یہی وہ زمانہ ہے جسکی نسبت یورپ سے لیکر ہندوستان تک شور ہے کہ ایک ترک فریق نے ملکوں پر غلبہ حاصل کر لیا، اور

میں متحد و خلیفہ ہو سکتے ہیں، اول تو یہ سمجھ لینا چاہیے جیسا کہ پہلے بھی عرض کیا گیا ہے اگر احکام اسلامی کے مخالف تائید اسلام میں کوئی واقعہ گذرا بھی ہو تو وہ اسکے جواز اور علت کی سند بہین بن سکتا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صاف و صریح حکم ہے،

من اتاکم و امرکم جمیع علی رجل واحد یدیلان جو تمہارے درمیان امامت کا نیا دعویٰ کرے اور یثوق عصاکم اولی فاق جماعتکم فاقتلوه سب ایک شخص پر پہلے متحد ہونے اور وہ دوسرا یہ کہ تمہاری جماعت میں تفریق پیدا کر دے تو اسکو مار ڈالو (مسلم)

واذا بولیع للخلیفین فاقتلوا جب دو آدمی خلافت کے مدعی ہوں تو دوسرے کو قتل کر دو، آخر ہما (مسلم)

امام شافعی کتاب الرسالہ میں لکھتے ہیں، وما جمع المسلمون علیہ ان یکون الخلیفۃ واحدا اور چہر تمام مسلمانوں نے اجماع کیا یہ کہ خلیفہ ایک

ان تصریحی احکام کے بعد اس تاریخی واقعہ کی بھی تسلی کر لیجئے، جو کچھ میں نے اوپر بیان کیا ہے، وہ حرف حرف علامہ سیوطی کی تاریخ الخلفاء سے ماخوذ ہے، علامہ موصوف راضی باللہ عباسی کے حال میں لکھتے ہیں،

۳۲۵ھ میں (بغداد کا) نظام خلافت نہایت خلل پذیر ہو گیا، تمام صوبوں پر یا تو باغیوں نے قبضہ کر لیا یا ایسے گورنروں نے جو خراج بہین نہ دیتے تھے، اور یہ تمام امراء الگ

الگ خود مختار بادشاہ بن بیٹھے، اور راضی کے ہاتھ میں بغداد اور عراق کے سوا کچھ بہین رہا، اور اسپین بھی ابن رائق شرکت کا دعویٰ کرتا تھا، تو جب نظام خلافت اس زمانہ میں اس درجہ کمزور ہو گیا اور دولت عباسیہ کے ستون اس درجہ کمزور ہو گئے تو قرامطہ اور بدعتی فریقوں نے ملکوں پر غلبہ حاصل کر لیا، اور

امیر عبدالرحمن اموی بادشاہ اندلس کی بہت بڑی بیٹی اور اس نے کہا کہ میں خلافت کا مستحق زیادہ ہوں، اور امیر المومنین الناصر ابن اللہ اپنا لقب اختیار کیا اور اندلس کے اکثر صوبوں پر قبضہ کیا اسکا بڑا رعب تھا اور لڑائیوں میں لڑا، اسکی روش بھی اچھی تھی، باغیوں کو جڑ سے اکھاڑ کر پھینک دیا اور بے قلعے فتح کئے، اس زمانہ میں امیر المومنین سے ملقب دنیا میں تین تھے، خلیفہ عباسی بغداد میں، ناصر اندلس میں، اور ہندی قیروان (افریقہ) میں۔

یہ تیسرا شخص ہندی ہونے کا مدعی تھا، اور ایک نے شیعہ فرقہ کا بانی ہوا، اور اسی کے جانشین مہر جا کر خلفائے بنی فاطمہ بنے، لیکن اسلام کے سوا دے اہل سنت کو ان سے کوئی تعلق نہ تھا، اور نہ اسپین کے یہ امراء ممالک اسلامیہ میں خلفاء تسلیم ہوئے، اور نہ انکے حدود و مملکت سے باہر کبھی کسی نے ان کا نام لیا اور خود انکے ملک کے مسلمان، حجاز اور موسم حج میں ان کے خلفائے بغداد ہی کے اممہ اور خطباء کے ماتحت اپنے فرائض ادا کرتے تھے۔



## حکماء مغرب اور فلسفہ تصوف

(۱)

از مولوی عبدالمجید بی۔ اے

مغرب کی بلند پروازیوں کا منتہی، حکمت و عقلیت ہے، وہاں کے صاحبان بصیرت کی مزاج کمال یہ ہے کہ مشاہدہ و تجربہ، عقل و فکر کی وساطت سے مظاہر کائنات کی توجیہ و تعلیل کیا سکے، ڈیکارٹ، جو موجودہ فلسفہ کا آدم، اور اپنی قوت اجتہاد کے لحاظ سے عدیم النظیر سمجھا جاتا ہے، اپنے سارے نظام فلسفہ کا سنگ بنیاد اس حقیقت کو قرار دیا کہ "میں سوچتا یا فکر کرتا ہوں"۔ کینٹ دہیگل، بیکن دہیوم، اسپنسر و برگسن، نیوٹن و ڈارون، ہکسل و ہیکل کے اسماء گرامی نہرست مشاہیر یورپ کے لئے زمینت عنوان ہیں، اور ان سب کی خوش آہنگیوں کی آخری تان اگر عقل و استدلال یا مشاہدہ و تجربہ ہی پر ٹوٹتی ہے، لیکن مشرق کا نصب العین ہمیشہ اس سے مختلف رہا ہے، یہاں یہ تخیل شروع سے قائم رہا ہے کہ انسانیت کی آخری منزل ایمان و عرفان ہے، اور اسکے وسائل و وسائل، عقل و استدلال، مشاہدہ و تجربہ نہیں بلکہ وحی و الہام، مراقبہ و مکاشفہ، تزکیہ نفس و اصلاح باطن ہیں، یہاں یہ تعلیم ابتدا سے جاری رہی ہے کہ مادیات و معفولات سے مادر اور ایک عالم حقائق ہے، اور اسی کے "پیامبر" انتہائی تعلیم و تکریم کے مستحق ہیں، یہی باعث ہے کہ یہاں جس عقیدت، خلوص و احترام کے ساتھ حضرت محمدؐ و حضرت مسیحؑ، زرتشت و گوتم بدھ، سری رامچندر و سری کرشن انکے خدام کے نام لئے

آخر میں اس سوال کا جواب دینا ہے کہ جب دنیا کے دوسرے مسلمان خاموش ہیں تو ہندوستان کے مسلمان ہی سب سے زیادہ اہمک اور جوش اس مسئلہ میں کیوں ظاہر کرتے ہیں، سب سے پہلے تو یہ عرض کرینگے کہ ہمارے دوست نے "عدم علم" کا نام "عدم فکر" رکھا، یہ سچ ہے کہ ہندوستان کے انسانوں کو جو علم ریوٹر کی "دچی" اور ٹائمر کے "الہام" کے ذریعہ ملتا ہے، ان میں یہ معاملہ سکوت کے پردہ میں مخفی ہے، لیکن اگر عربی، ترکی اور فارسی اخبارات تک رسائی انکی ہو سکتی تو واقعات آئینہ بیکر سامنے آتے، مسلم آڈٹ لک کے نمبر بھی اگر گناہوں سے گزرتے ہوتے تو یہ شبہ نہ پیدا ہوتا، وہ خلافت کا جو پہلا جلسہ پیرس میں ہوا تھا، اسکی روداد بھی شاید پڑھی نہین گئی، جمہین چین، روس، تونس، ایران، عراق، شام، اور افریقہ مصر اور ہندوستان کے مسلمان مسئلہ خلافت کے لئے جمع ہوئے تھے، مسلم آڈٹ لک کے نمبروں میں اکثر اقطاع عالم کے مسلمانوں کی کوششوں کے نمونے آپکومل سکتے ہیں، اور ہمارے پاس یہ مواد موجود ہے، لیکن اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ دوسرے ممالک کے مسلمان اس فرض سے غافل ہیں ہمارے دوست مسلمانان ہند کو یہ مشورہ دینگے اسلئے کہ انکو بھی غفلت کی چادر اوڑھ لینی چاہیئے، کیا اگر کل عراق و شام کے مسلمان دوسرے فرائض ترک کر دیں تو اس بنیاد پر ہندوستان کے مسلمانوں سے بھی یہ فرض متروک ہو جائیگا؟ لیکن اسکو بھی چھوڑ کر ہم یہ کہتے ہیں کہ ہاں تمام دنیا کے مسلمانوں سے زیادہ ہندوستان کے مسلمانوں کو اس مسئلہ میں اہمک اور جوش کی ضرورت ہے کیونکہ تمام ممالک اسلامیہ میں انہی کی تعداد سب سے زیادہ اسلئے کہ انکے سر اسلام کے حقوق و فرائض کا بار بھی سب سے زیادہ ہے، اور سب سے آخر اسلئے کہ اس مسئلہ میں انہیں کا گناہ سب سے ہماری اور انہیں کی فرد اعمال سب سے زیادہ سیاق انہیں کے خون اور انہیں کی دولت نے اس تباہی کا بیج بویا ہے، اور انہیں کی حکومت سب سے زیادہ ان تمام مصیبتوں کی ذمہ دار ہے۔ والسلام



جاتے ہیں، اسکا عشر عشر بھی کپل دچاردک، بوسے، بیرونی، دفارانی، ابن سینا، ابن عرب  
کو نصیب نہیں،

اس اختلاف سرشت کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ سائنس (علوم مادی) و فلسفہ حسی کا پورا  
نشوونما مغرب میں ہوا، اور اشراقیات و فلسفہ روحانی اپنے ادج کمال پر شرق میں پہنچے،  
کیسادی اکتشافات، حیاتی نظریات، مادی آلات، اور بہا پ (ایٹم، بجلی، الیکٹریسیٹی) اور  
ریڈیم کے مصنوعات، جو مغرب کے لئے سرمایہ ناز ہیں، مشرق میں کبھی غیر معمولی عزت و وقعت  
کے مستحق نہ سمجھے گئے، علیٰ ہذا فقر و زہد، جذب و سلوک، و جد و کشف کے حقایق و اسرار جو مشرق کے  
توشہ عاقبت ہیں، مغرب میں عموماً ناقابل التفات سمجھے گئے، اور یہ صورت حال دونوں جگہ  
اتیک قائم ہے،

لیکن یہ جو کچھ کہا گیا، محض اکثریت کی بنا پر صحیح ہے، ورنہ مستثنیات و دونوں جگہ ملتے ہیں  
ایک طرف مشرق میں مادی علوم کی ترقی و نشوونما کی کافی مثالیں ملتی ہیں، دوسری طرف مغرب  
میں بھی وقتہ فوقتہ تصوف و روحانیات کی جانب اعتناء و توجہ کے نظائر پیش نظر ہوتے رہتے  
ہیں، لندن کی ارٹھائیلین سوسائٹی (جمعیت ارسطالیسی) اس وقت برطانیہ میں فلسفہ کی  
متنازع ترین جماعت ہے، جسکے ارکان وہاں کے مشاہیر حکماء و فلاسفہ ہیں، حال میں اس انجمن کے  
سامنے اسکے ایک فاضل رکن سٹریگی کی کتاب نے اپنا ایک مختصر رسالہ تصوف، صحیح و باطل کے  
عنوان سے پیش کیا جس سے اس قدر تو بہر حال ثابت ہوتا ہے کہ مغرب کے بعض مستند فلاسفہ  
بھی اپنی مخصوص صحبتوں میں کم از کم اس موضوع کو قابل تذکرہ سمجھنے لگے ہیں، اس سالہ کے  
مطالب اس قابل ہیں کہ انہیں ایک اجمالی تبصرہ کے ساتھ اردو میں منتقل کیا جائے، تاکہ  
لے و لے قدیم ہندو حکماء لے و لے حاضرہ کے مشہور ترین ہندو ماہران سائنس،

اہل مشرق بھی مغرب کے فلسفہ تصوف پر واقف و مطلع ہو سکیں،

مصنف کے اصلی خیالات کی ترجمانی سے قبل یہ ضروری ہے کہ مغرب کے فلاسفہ و حکماء  
و انہیں ابتک جو مفہوم تصوف کا لیتے رہے ہیں اسکی توضیح کر دیکھاے اور اس غرض کیلئے  
ذیل میں وہاں کے محققین کی تعریفات تصوف درج کی جاتی ہیں،  
پروفیسر ہیرلڈ ہفڈنگ، جو ڈنمارک میں ایک نامور فلسفی ہوئے ہیں، اور نفسیات و  
فلسفہ وغیرہ پر متعدد مستند تصانیف کے مصنف ہیں، اپنی تصنیف ”فلسفہ مذہب“ میں  
کہتے ہیں کہ

”مذہب کی عام تعلیم کے برخلاف جس میں خارجیت، مادیت و دنیائی کے عناصر ہوتے ہیں  
تصوف محض وحدت کی جانب رہنمائی کرتا ہے“

پروفیسر ایڈورڈ کیرڈ، اسکاٹ لینڈ کے ایک دقیق النظر عالم، اور علوم یونان کے ایک  
مترجم فاضل ہوئے ہیں، اپنی ضخیم تالیف ”فلسفہ یونان میں ارتقاء شریعت“ میں تحریر فرماتے ہیں کہ  
”تصوف نفس کی اس حالت کا نام ہے، جس میں تمام تعلقات منقطع ہو کر صرف روح  
و خدا کے درمیان تعلق باقی رہ جاتا ہے“ (جلد ۲ صفحہ ۱۰)

انسائیکلو پیڈیا آف ریلیجن اینڈ اتھلیکس، (قاموس مذاہب و اخلاقیات) مباحث  
متعلقہ پر مستند تالیف ہے، اس میں ہے کہ

”عالم روحانیت سے مشغولیت کا جو جان تصوف ہے، یہ خاصہ ہے کہ عالم محسوسات  
کی ذہن میں باطل بے وقعتی ہو جاتی ہے،“ (جلد ۹، صفحہ ۱۱۴)

پروفیسر اے۔ ای۔ ہیلر، جو اہلیات و اخلاقیات پر متعدد کتابوں کے مصنف ہیں،  
لے ص ۲۱۴ Hoffding's Philosophy of Religion،



کہتے ہیں کہ

”ہمتی مطلق (بہ اصطلاح صوفیہ) اگر ہمارے شعور میں آسکتی بھی ہو تو علم و حکمت کے ذریعے  
ہنیں آسکتی، بلکہ عرفان و معرفت کے واسطے آسکتی ہے جو علم و ادراک سے بالکل مختلف  
ایک شے ہے، اور جس کا اظہار معمولی زبان کے ذریعے سے جو محسوسات و مدركات کے لئے  
موزون ہوئی ہے وہی ہنیں سکتا۔“ (براہلم آف کانڈکٹ، صفحہ ۳۰۶)

ڈاکٹر میکنا گارٹ جو کیمبرج میں ایک ممتاز فلسفی سمجھے جاتے ہیں، فرماتے ہیں کہ  
”یہ عقیدہ کہ جملہ نفوس واجب الوجود کے مظاہر و مشیون ہیں، اس طرح کہ یہ برابر فنا  
و تغیر پذیر ہوتے ہیں اور اسخالیکہ واجب الوجود اپنی جگہ پر بدستور قائم رہتا ہے، ہمیشہ  
صوفیوں میں مقبول رہا ہے، اور حکماء مشرق نے اسے خاص اہمیت دی ہے۔“ (اسٹڈیز  
ان ہیگلین کا سما لوجی، صفحہ ۳۴۳ -)

ہارٹ تین، اپنا ایک ذاتی نظام فلسفہ رکھتے ہیں، ایک ضمنی موقع پر ان کے ہاں  
فقہہ آگیا ہے :-

”فلسفہ کی رفتار ترقی نام ہے اسکا کہ تخیلات تصوف میں عقلیت و ادراک کی آمیزش  
ہوتی رہے۔“

مس ہرلین کے خیال میں،

”موت و حیات دو متضاد و متناقض چیزیں ہیں، لیکن تصوف ان دونوں کے  
درمیان ہمیشہ ارتباط پیدا کرنے کی کوشش کرتا رہا ہے۔“

نیشنل شپ کی تحقیق ہے کہ

صحیح تصوف اس عقیدہ کا نام ہے کہ جب قدر و اوقات و حقائق ہمارے شعور میں آتی ہیں

و دوسب حقیقت کے پرتو ہیں“ (مجموعہ تصانیف فلسفہ، صفحہ ۳۲۲)

امریکہ کے مشہور فلسفی عالم پرڈنیس رڈائس کے نزدیک،

”تصوف خرافات پرستی کا نام نہیں اور نہ طلسمات و غیرہ کے ادہام سے اسے مخلوط  
کرنا چاہیئے، بلکہ صحیح و صلی تصوف اسکا نام ہے کہ قلب پر حال کی کیفیت طاری ہو جائے  
مطلوب حقیقی تک رسائی ہو جائے، دلی کا پردہ اٹھ جائے اور ظاہری اسباب و  
علل کی جستجو ختم ہو جائے۔“

ایک جدید مصنف مسٹر اے بی، شارپ کی شہادت ہے کہ،

”تمام حالات صوفیانہ میں قدر مشترک یہ ہے کہ وہ فوق العادہ ہوتے ہیں، خدا کا علم  
حضور و وحالی، صرف فوق العادہ ہی طریقہ پر ہو سکتا ہے، اور اسی کا نام تصوف ہے۔“

جدید علمائے فلسفہ و مابعد الطبیعیات کے ان متعدد اقوال سے جہنیں مصنف نے نقل کیا ہے،

اسکا اندازہ ہو گیا ہو گا کہ مغرب کے روحانی فلسفیوں کے دماغوں میں، تصوف کا کیا مفہوم ہے  
لیکن اس کردہ کے علاوہ ایک جماعت علمائے نفسیات کی بھی ہے جو ہر مسئلہ کو نفسیاتی نقطہ نظر سے  
دیکھتی ہے، تصوف بحیثیت ایک نفسی و ذہنی کیفیت کے پوری طرح اسکے لئے موضوع بحث  
بن سکتا تھا، چنانچہ اس جماعت کے مختلف ارکان نے اس موضوع پر تفصیل سے طبع آزمائی  
کی، جسکا ایک آدھ نمونہ ناظرین کے لئے لطف و نفع سے خالی نہ ہو گا، اگرچہ حیرت ہے کہ ہمارے  
مصنف نے اس جماعت کی جانب بالکل اعتنا نہیں کیا ہے۔

پرڈنیس ٹامس ریو، فرانس کے نہایت مشہور عالم نفسیات ہوئے ہیں، اور ان کا شمار  
مغرب کے ممتاز ترین علمائے نفسیات میں ہے، انہوں نے ”سائیکا لوجی آف اموشنس“ (نفسیات  
جذبات) پر ایک مستقل کتاب تصنیف کی ہے، اور اس میں ایک پورا باب انہوں نے حاسہ



مذہبی کی تشریح و تحلیل کی نذر کیا ہے، اس میں وہ تحریر فرماتے ہیں کہ مذہب کے ارتقاء کے رفتہ رفتہ اس میں سے عبادات و مراسم کا حصہ حذف ہوتا جاتا ہے اور مذہب محض فلسفیانہ معتقدات کا ایک مجموعہ رہ جاتا ہے، لیکن مذہب محض عقلیت کا نام نہیں، جذبات کی سرشت میں داخل ہیں، بغیر جذبات کے مذہب، مذہب رہ ہی نہیں سکتا ہے، اور مذہب جب ایک بلند ارتقائی مرتبہ پر پہنچ کر بھی مذہب باقی رہنا چاہتا ہے، تو اسکے چارہ نہیں کہ اس وقت ظاہری شریعت سے الگ اسکی ایک باطنی شاخ بھی قائم ہو جائے اسی شاخ کو تصوف کہتے ہیں، علماء شریعت مذہب کے ظاہری جزو کو لے لیتے ہیں علماء باطن، مذہب کی حقیقی بنیاد، جذبات کا سرشتہ سمجھانے لگتے ہیں، یہی باعث دنیا کا کوئی ترقی یافتہ مذہب ایسا نہیں جو صوفیہ دہل باطن کا ایک گروہ اپنے اندر نہ رکھ کر

میان تک کہ

”اسلام بھی باوجود اپنی خشک توجید اور مراسم ظاہری کی قلت کے اس عالمگیر گلیہ سے مستثنیٰ نہ رہ سکا، چنانچہ اس میں باطنی و صوفیانہ فرقوں کا وجود رہ چکا ہے، اور اب بھی ہے، ان مختلف گروہوں کے حالات پر نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ زمان و مکان، نسل و عقیدہ کے اختلافات کے باوجود تمام ارباب باطن ایک ہی رشتہ راتحاد میں منسلک اور قیود شرعیہ سے کم و بیش آزاد ہیں، ان میں اتحاد پیدا کرنے والی شے جذبات ہیں اور اختلاف پیدا کرنے والی عقلیت۔“

وجد، جو اہل باطن کی اصطلاح میں ایک مخصوص روحانی کیفیت کا نام ہے، تحلیل پر دنیس ریویون کرتے ہیں کہ وہ عناصر ذیل سے مرکب ہوتی ہے:-

Ribot's "Psychology of Emotions" (صفحہ ۱۹)

(۱) مرکزیت و یکسوئی۔ رقبہ شعور تنگ و محدود ہو کر تمام تر توجہ کسی ایک ہی نقطہ پر مجتمع ہو جاتی ہے۔

(۲) ہرزوے وصل۔ صاحب وجد کے قلب میں اپنے معشوق کے وصال کی انتہائی شدت کے ساتھ آرزو و تمنا ہوتی ہے، (یہی باعث ہے کہ عاشقان مجازی اور ارباب وجد کی اصطلاح میں عموماً ایک ہی ہوتی ہیں)۔

آگے چل کر پروفیسر موصوف نے نوع انسانی کو ان کے مزاج و افتاد طبیعت کے لحاظ مختلف طبقات میں تقسیم کیا ہے، جن میں ایک طبقہ کا نام حساس (Sensitive) رکھا ہے، اس طبقہ میں کچھ افراد ایسے ہوتے ہیں جنکے احساسات نہایت لطیف و نازک ہوتے ہیں، اور جنکی عقلیں تیز و رسا ہوتی ہیں، لیکن جو قوت ارادی سے محروم ہوتے ہیں، عموماً صوفیہ اور ہندو کی جو گوشہ نشین و تارک الدنیا ہو کر اپنے اذکار و اشتغال میں مصروف رہا کرتے ہیں، اسی قبیل سے ہوتے ہیں۔

اس نظام تحقیق میں بلند ترین طبقہ کا نام حساس فعال (Sensitive active) ہے، یہ وہ لوگ ہوتے ہیں جن میں قوت احساس، قوت فاعلہ (ارادہ) دونوں اپنے مرتبہ کمال کو پہنچی ہوتی ہیں، دنیا کے اکابر صوفیہ جنکے بکثرت مریدین ہوتے ہیں اور جنکے فیوض کا سلسلہ نہایت وسیع و عام ہوتا ہے، اس طبقہ میں شامل ہوتے ہیں۔

نفیات کے ایک اور نامور عالم جرمنی کے ڈاکٹر ہیوگو منسٹر برگ ہوئے ہیں جنہوں نے بحال بین وفات پائی ہے، اور جو مدت دراز تک امریکہ کی ہارورڈ یونیورسٹی میں اسی فن کے

Ribot's Psychology of Emotions (صفحہ ۳۲۶ تا ۳۲۷)

ایضاً صفحہ ۳۹۲، ۳۹۳ (ایضاً صفحہ ۴۰۰)



استاد رہے تھے، انھوں نے اپنی کتاب "علم النفس اور زندگی" میں ایک مستقل عنوان "نفسیات اور تصوف" کا قرار دیا ہے، اور اس کے ذیل میں تصوف پر نفسیاتی نقطہ نظر سے ایک مبسوط مضمون لکھا ہے، ان کے نزدیک "مادیات و ذہنیات کے درمیان فوق العقل تعلقات پر عقیدہ رکھنے کا نام تصوف ہے، ڈاکٹر موصوف کے استقصاء میں ہندوؤں کے قدیم ترین لوگ سے لیکر زمانہ حال کے طریقہ استحضار و ادراج تک تمام عجائب و غرائب تصوف کا یکساں اطلاق ہو سکتا ہے، لیکن اس اصول کے تسلیم کرنے کے بعد آگے چل کر جہاں صوفیہ اعمال و تعلیمات کی توضیح کی توقع ہو سکتی تھی وہاں اس جرمن محقق نے اپنی توجہ کا تمام تر مرکز موجودہ اسپرٹچو لزم (استحضار و ادراج وغیرہ) کی شعبہ بازیوں ہی کو کرکھا، گویا تصوف مرادف ہے، گول میز کے گرد بیٹھ کر دھون کو بلانے، اُسے سوال جواب کرنا اور مرئیوں کو معمول بنا کر انہیں شفا بخشے وغیرہ کا، اور انہیں واقعات کی تشریح و تخیل کے لئے اس نامور فاضل نفسیات نے اپنی کتاب کے پچاس پچپن صفحے وقف کر دیئے ہیں۔

یہ ان حکماء نفسیہ مغرب کی تحقیقات کا نمونہ تھا جو تصوف کے منکرین بلکہ ایک گروہ ہمدردی رکھتے ہیں ان کے علاوہ ایک بڑا گروہ ان محققین کا تھا اور اب بھی ہے جو یا تو سرے سے عالم روحانیات کے وجود کے قطعی منکر ہیں، (مثلاً جرمن محقق ہیکل) اور یا عملاً اس کے عدم وجود کے قائل ہیں، (مثلاً برطانوی محقق کپلے) لیکن ظاہر ہے کہ منکرین و مخالفین کے خیالات کے انہیں یہ محل نہیں،

حکماء فلاسفہ و ادراج باب قال "کے پہلو پہ پہلو ایک نظر ادراج باب حال" کے بیانات پر بھی

۱۰۱ نفحات الانس، جامی، صفحہ ۹۶ (مطبوعہ نوکلشور) ۱۰۲ ایضاً، تذکرۃ الاولیاء، عطار، جلد ۲، صفحہ ۲۲۹

۱۰۳ ایضاً، از صفحہ ۲۲۹ تا ۲۸۲ -

کرنا چاہیے کہ خود انہوں نے اس باب میں کیا تصریحات دنیا کے سامنے پیش کی ہیں، اہل تصوف دنیا کے ہر مذہب و ملت میں ہوئے ہیں خصوصاً ہندوؤں کے مذہب و فلسفہ کا تو جزو و عظم تصوف ہی ہے، لیکن بحث کو سمیٹنے کے لئے اس مضمون میں صرف مسلمانوں کے تصوف سے استناد کیا جائیگا۔

ابو محمد رویم جو جلیل القادری کے خاص احباب، اور قدیم ترین صوفیائے اسلام میں سے ہوئے ہیں، اُسے لوگوں نے تصوف کی ماہیت دریافت کی تو انھوں نے کہا کہ

"صوفی وہ ہے جو نہ کسی شے کا مالک ہو اور نہ کوئی شے اسکی مالک ہے۔"

تصوف کی حقیقت انہوں نے یہ بیان کی کہ

"وہ اشیاء کے درمیان ترک تفاعل کا نام ہے یعنی ہر شے کو یکساں سمجھنا۔"

ایک اور موقع پر انہی بزرگ سے یہ بھی منقول ہے کہ

"تصوف، اعمال حسنہ کی پابندی کا نام ہے۔"

ان کے ارشاد کے مطابق تصوف کی بنیاد خصائل ذیل پر ہے:-

"فقر و محتاجی کو اختیار کرنا، بذل و ایثار میں مشغول رہنا، اور اعراض و اختیار لغت و رغبت، و دنوں سے آزاد ہو جانا۔"

انہیں کا ایک قول یہ بھی منقول ہے کہ

"توحید حقیقی آن است کہ فانی شوی در دلائلِ آواز ہو اسے خود، و در وفاے آواز بجائے خود، و تا فانی شوی کل بکل۔"

۱۰۲ نفحات الانس، جامی، صفحہ ۹۶ (مطبوعہ نوکلشور) ۱۰۳ ایضاً، تذکرۃ الاولیاء، عطار، جلد ۲، صفحہ ۲۲۹

۱۰۴ ایضاً، از صفحہ ۲۲۹ تا ۲۸۲ -



امام ابو محمد جریری سے، جنہیں جنید بغدادی نے اپنا ہم عصر قرار دیا تھا، تصوف کی بابت سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ

الدخول فی کل خلق سنی والخروج عن کل خلق دلی وہ ہر اعلیٰ خلق میں درآنا اور ہر ادنیٰ خلق سے نکل جانا ہے۔  
شیخ شہاب الدین سہروردی ایک حدیث نبوی سے استناد کر کے لکھتے ہیں کہ  
فما لفقہائین فی ماہیۃ التصوف فقیری تصوف کی ماہیت میں داخل اور دہی کی  
وہو اساسہ وہ قوامہ، بنیاد اور اس کا قوام ہے،

جنید بغدادی سے جو آج تک صوفیائے اسلام میں سید الطائفہ کے لقب سے مشہور ہیں تصوف کی ماہیت و حقیقت سے متعلق بکثرت اقوال منقول ہیں جنہیں سے چند یہاں درج کئے جاتے ہیں،

”گفت تصوف ذکرے است بہ اجتماع و دجہ سے است بہ استماع و علم سے است بہ اتباع“  
(تذکرۃ الاولیاء عطار)

”گفت تصوف اصطفاست ہر کہ گزیدہ شد از ماسوے اللہ و صوفی ست“ (ایضاً)  
”تصوف ذکرے ست پس دجہ سے ست پس این است نہ آن تا نماند چنانکہ بود“ (ایضاً)  
اقوال ذیل بھی انہیں کی جانب سے منسوب ہیں۔

”تصوف اس کا نام ہے کہ خدا تجھے تھکوا مردہ کر دے، اور اپنی جانب زندہ کر دے“

”تصوف کے معنی یہ ہیں کہ تو خدا کے ساتھ براہ راست و بلا واسطہ رہے“

”صوفی کی مثال زمین کی سی ہے کہ اس میں نجاست و گندگی ڈالی جاتی ہے مگر وہ

لے تذکرۃ الاولیاء عطار جلد ۲ صفحہ ۱۳۲، عوارف المعارف شہاب الدین سہروردی صفحہ ۳۰ (مطبوعہ مصر) لے ایضاً

لے تذکرۃ الاولیاء عطار جلد ۲ صفحہ ۲، عوارف المعارف میں بھی ان میں سے اکثر اقوال مندرج ہیں۔

اس سے پاکیزہ و صاف ہی ہو کر برآمد ہوتی ہے“

”صوفی وہ ہے کہ اس کا وجود خدا کے ساتھ ہی درودہ اسکے سوا اور کچھ نہیں جانتا“

”صوفی وہ ہے جس کا دل مثل قلب ابراہیم کے دوستی دنیا سے خالی اور فرمان خداوندی

کی تعمیل کے لئے مستعد ہو، جسکی خوشے تسلیم مثل تسلیم اسماعیل کے ہو، جسکا اندہ مثل اندہ داؤد

کے ہو، جسکا فقر مثل فقر عیسیٰ کے ہو، جسکا صبر مثل صبر ایوب کے ہو، جسکا شوق مثل شوق

موسیٰ وقت مناجات کے ہو، اور جسکا اخلاص مثل اخلاص محمد کے ہو“

انہوں نے اس مرتبہ کے حصول کا جو طریقہ بتایا ہے، اس سے بھی اس مسئلہ پر روشنی پڑتی ہے،  
فرماتے ہیں، کہ

”ہم نے تصوف کو قبیل ذوال جنگ و جدل سے نہیں حاصل کیا ہے، بلکہ گرسنگی،

بیخوابی، ترک دنیا، ترک لذات و مرغوبات سے حاصل کیا ہے“

”امہ تصوف نے ولایت دلی کی تعریف یہ کی ہے،

الولاية هي عبارة عن فناء العبد

فی الحق و بقاءہ بہ فالولی ہوالفانی

فیہ والباقی بہ، جو فانی فی اللہ اور باقی باللہ ہو۔

مولانا جامی دلی کی تعریف میں ابوعلی جوزجانی کا مقولہ نقل کرتے ہیں،

الولی ہوالفانی من حالہ والباقی فی

مشاہدۃ الحق، لم یکن لہ عن نفسہ

اخبار، ولا مع غیر اللہ توار

دلی وہ ہے جو اپنی حال سے فانی ہو جائے اور صرف مشاہدہ حق میں باقی رہ جائے اسکے واسطے یہ ممکن ہی ہو کہ اپنے سے خبر رکھ سکے اور خدا کے سوا کسی شے سے اسکو قرار ہو۔

لے تذکرۃ الاولیاء جلد ۲ صفحہ ۸ سے لغات الانس، صفحہ ۴، لے ایضاً،



ابراہیم ادہم نے ایک شخص سے فرمایا کہ اگر تو مرتبہ ولایت تک پہنچنا چاہتا ہے تو  
لا ترغب فی شئی من الدنیا و الآخرة دنیا و عقیل بین کسی شے کی جانب رغبت نہ کرے  
وافرغ نفسك لله تعالى و اقبل تیئیں صرف خدا کے لئے فارغ رہ کر اور اپنی طرف  
یوجہک علیہ۔ تواتر اسی کی جانب کر دے۔

سرخیل متقدمین شیخ معروف کرنی تصوف کی حقیقت بیان کرتے ہیں:-

التصوف الاخذ بالحقایق والیاس تصوف نام ہے حصول حقایق کا اور اہلک غفر  
وسما فی ایدی الخلائق فمن لم یحقق سے بے نیازی کا پس جو شخص صاحب فقر ہو  
بالفقر لم یحقق بالتصوف، وہ صاحب تصوف بھی نہیں ہے۔

بٹلی نے اسی متن کی شرح میں کہا ہے کہ

”فقر وہ ہے جو حق کے سوا اور ہر شے سے بے نیاز ہو“

شیخ وقت، مظفر قرینی کا مقولہ تھا کہ سچا فقیر وہ ہے جو خدا تک کا محتاج ہو یعنی اُسے  
خدا پر اس قدر اعتماد ہو، اور وہ وظایف عبودیت میں اس درجہ منہمک و مستغرق ہو کہ اُسے  
خدا کے سامنے بھی اپنی کسی عرض و معروض کے پیش کرنے کی ہمت نہ ہو۔

متقدمین صوفیہ میں امام عبدالکریم ابوالقاسم قشیری (۳۷۵ھ تا ۴۶۵ھ) ایک بڑے  
پایہ کے بزرگ گذرے ہیں، اُن کا رسالہ قشیریہ صوفیانہ لٹریچر میں خاص مرتبہ استناد رکھتا ہے  
اس کتاب میں ایک مستقل باب ماہیت تصوف پر رکھا ہے، جس میں اُنھوں نے اکابر صوفیہ  
اقوال جمع کر دیئے ہیں، جو زیادہ تر وہی ہیں جو اُدپر دوسرے حوالوں سے گذر چکے ہیں، ایک

۱۷ نفحات الانس صفحہ ۴۷ عوارف المعارف صفحہ ۳۰، ۱۷ ایضاً، ۱۷ ایضاً ۱۷ ددر حاضرہ کے  
ایک نامور صوفی حاجی دارث علی شاہ (دیوبہ) کا بھی بیسہ یہی مقولہ تھا۔

ادہم مقولہ اور بیان درج کیا جاتا ہے۔

”تصوف نام ہے اپنے نفس کو تواتر ارادہ اسی کے تابع بنا دیے کا۔“

”صوفی وہ ہے جو نہ کسی کا مالک ہو نہ کوئی اس کا مالک ہو۔“

”تصوف کے معنی محض انقیاد حق کے ہیں۔“

”صوفی وہ ہے کہ کوئی شے اس سے مکدر نہیں ہوتی بلکہ ہر شے اس سے صفائی و جلا پاتی ہے۔“

”تصوف یہ ہے کہ جاہ کو بالکل ساقط کر دیا جائے اور دنیا و عقیل دونوں میں رسوائی کو قبول کر لیا جائے۔“

”غوث اعظم“ شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی کی مرتبہ و جلالت سے مسلمانوں کا بچہ بچہ  
واقف ہے، اُنکی خاص تعلیمات تصوف اُنکے رسالہ فتوح الغیب میں محفوظ ہیں، اس میں وہ  
طالب تصوف کو یہ تعلیم دیتے ہیں کہ جو کیفیات ثلثہ عام مومنوں پر کبھی کبھی گذرتی ہیں، انہیں  
وہ اپنے اُدپر ہر صورت اور ہر حال میں لازم کر لے، وہ کیفیات ثلثہ یہ ہیں۔

امر الہی کی تعمیل، ہنی الہی سے اجتناب، اور تقضائے  
امر تمثیلہ، غنی یجتنبہ، و قد  
یرضی بہ، اُنکی پر رضا۔

طالب کو چاہیے کہ

لازم کر لے اپنے قلب پر ان چیزوں کا قصد، اپنے  
نفس پر انہیں چیزوں کی حکایت، اور اپنی اعضا پر  
اُنکے مطابق عمل ہر حال میں،

۱۷ رسالہ قشیریہ صفحہ ۱۷۰ (مطبوعہ مصر) ۱۷ جامی نے یہ قول ردیم کی جانب منسوب کیا ہے،  
لیکن اگر اُدپر گذر چکا ہے، امام قشیری اسے سمون کی زبان سے نقل کرتے ہیں، ۱۷ فتوح الغیب  
صفحہ ۹ (مطبوعہ نوکلشور) ۱۷ ایضاً۔



چوتھی صدی ہجری میں ابو نصر سراج ایک جلیل القدر صوفی گذرے ہیں جنکی تصنیف کتاب اللع کو یورپ نے حال میں بڑی تلاش و جستجو کے بعد شائع کیا ہے کہ اسلامی تصوف کے ابتدائی دور کی بہترین شارح اور مستند ترین تالیف ہے، چنانچہ بعد کے صوفیہ میں جنکی کتابیں مستند قرار دی گئی ہیں، مثلاً طبقات الصوفیہ، علیہ الاولیاء، کشف المحجور، عوارف المعارف، رسالہ قشیرہ، تذکرۃ الاولیاء وغیرہ، ان سب کا ایک بڑا ماخذ یہ کتاب اللع ہے، اس میں ذوالنون مصری کے الفاظ ذیل منقول ہیں،

سئل ذوالنون المصری رحمہ اللہ عن  
الصوفی فقال هو الذی لا یطلب طلباً یزعمہ سلب  
انہین کا یہ بھی ارشاد ہے،

ہم قوم آثاروا اللہ علی کل شیء، فاشترہم  
اللہ علی کل شیء۔

عمر بن عثمان کی کا قول بھی اسی کتاب میں منقول ہے۔

سئل عمرو بن عثمان المملکی رحمہ اللہ عن التصوف فقال  
ان یكون العبد فی کل وقت بما هو ادلی فی الوقت

شیخ شہاب الدین سہروردی بیہون تعریفات تصوف کو نقل کر کے خاتمہ بحث پر  
اپنی ذاتی تحقیق لکھتے ہیں، کہ

فنقول الصوفی هو الذی یکون  
دائم التصفیۃ لا ینال یصفی الاوقات

۱۔ کتاب اللع صفحہ ۲۵، (مطبوعہ لندن) ۲۔ ایضاً، ۳۔ ایضاً۔

عن شوب الاکدا اس بتصفیت القلب  
عن شوب النفس، ولعینہ علی ہذا  
التصفیۃ ددام افتقار الی مولاہ۔

تصوف کی جو تعریف خود صوفیہ اپنی زبان سے کرتے ہیں، نیز اسکا جو مفہوم حکماء مغرب  
لیتے ہیں، دونوں کی تصریحات اور گزر چکیں، ان کا مقابلہ کرنے سے عارف نظر آجائے گا کہ

تصوف کا جو مفہوم بعض مغربی نفسیین و فلاسفہ لے رہے ہیں، مثلاً یہ کہ وہ استحضار و ادراج کا  
نام ہے، اسے تو تصوف سے کوئی واسطہ ہی نہیں، البتہ بعض دوسرے مغربی نے اسکا جو مفہوم  
سمجھا ہے، مثلاً پروفیسر کیرڈ کی یہ تعریف کہ تصوف، نفس کی اس حالت کا نام ہے جس میں

تمام تعلقات منقطع ہو کر صرف روح و خدا کے درمیان تعلق باقی رہ جاتا ہے۔ اس قسم کی  
تعریفات، خود اہل تصوف کے پیش کردہ بسیار کے بہت قریب آجاتی ہیں، پھر بھی بحیثیت  
مجموعی اہل تصوف کے تصوف، اور اہل حکمت کے تصوف کے درمیان وہی فرق رہ جاتا ہے،  
جو "شیندن"، "ڈشدن"، "یا" قال، "و" حال کے درمیان ہوتا ہے۔

(باقی)

صوفی وہ ہے جو ہمیشہ تصفیۃ قلب رکھتا ہے

ہمیشہ اپنے اوقات کہ درت سے پاک رکھتا ہے

۱۔ عوارف المعارف، صفحہ ۳۲،

۲۔ عوارف المعارف، صفحہ ۳۲،



## انگریزوں کی ترقی کا راز

(ایک فرانسیسی مصنف کے نقطہ نظر سے)

(۲)

از مولوی محمد سعید صاحب انصاری رفیق دارالمصنفین

طرز معاشرت کا موازنہ | لیکن اس طریقہ تربیت کا فرق سب سے زیادہ انگریزوں اور فرانسیسیوں کے طرز معاشرت میں نظر آتا ہے، اسلئے موسیو دیولان نے ان دونوں قوموں کی حیات خصوصی کا بھی موازنہ کیا ہے،

(۱) سب سے پہلی بات یہ ہے کہ اسکا آبادی پر بہت زیادہ اثر پڑتا ہے، چنانچہ مردم شمار کے کاغذات دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ فرانس کی آبادی روز بروز کم ہو رہی ہے، اس کے اسباب اگرچہ علمائے اقتصاد نے مختلف بیان کئے ہیں، اور موسیو ناڈیک نے اپنے رسالہ میں انکی تعداد سترہ تک بتلائی ہے، لیکن دراصل ان سب کا مرجع صرف دو قسم کے اسباب ہیں اسباب باطلہ اور اسباب ثانویہ، اسباب باطلہ میں تین سبب بتلائے گئے ہیں جن میں ایک یہ ہے کہ فرانس کی قوت تولید طبعی طور پر کمزور رہی ہے، چنانچہ موسیو ناڈیک نے لکھا ہے "تولید کی طبعی قوت تمام قوموں میں مساوی نہیں ہے، کیونکہ اس میں آب و ہوا، تمدنی اور اقتصادی حالات، اور خصوصیات ملک کو بھی بہت بڑا دخل ہوتا ہے  $x \times x$  قوت تولید چینی عورتوں میں زیادہ، اور برن عورتوں میں کم ہوتی ہے، کہا جاسکتا ہے کہ تمام لٹین قومیں بالخصوص فرینچ قوم، سلائی اور سکس اقوام سے قوت تولید میں کمزور ہیں"

اور اقتصادی حالات، اور خصوصیات ملک کو بھی بہت بڑا دخل ہوتا ہے  $x \times x$  قوت

تولید چینی عورتوں میں زیادہ، اور برن عورتوں میں کم ہوتی ہے، کہا جاسکتا ہے کہ تمام لٹین قومیں بالخصوص فرینچ قوم، سلائی اور سکس اقوام سے قوت تولید میں کمزور ہیں

اس بنا پر ہمارا درجہ اس خاص معاملہ میں دوسری اقوام سے بہت زیادہ بہت ہے"

لیکن یہ نظریہ استقراء سے غلط ٹھہرتا ہے کیونکہ

"اگر یہ صحیح ہے تو پھر شورش کے زمانہ میں جبکہ فرینچ قوم نہایت کثرت کے ساتھ گناڈا،

لویزیان، ہندوستان، سینٹ ڈومینگ، جزیرہ فرنس، باربونی، ادرائی وغیرہ میں پہلی ہوئی تھی اسکی کیا توجیہ کی جائیگی؟"

فرانس کے بعض حصوں مثلاً برڈلون میں جو حیرت انگیز طور پر آبادی ترقی کر رہی ہے،

اور جبکہ نسبت خود ناڈیک نے لکھا ہے کہ

"اگر تمام صدیوں میں تولید کا یہی اوسط ہو تو پھر ہم کو اپنے ہمسایہ قوموں پر رشک کرنے کی ضرورت نہیں"

اسکا کیا سبب قرار دیا جائیگا؟ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فرانس میں قوت تولید و تناسل کی کمی کا کوئی طبعی سبب موجود نہیں ہے، اور جب کوئی طبعی سبب موجود نہیں ہے تو پھر ہم کو ان خارجی اسباب کا پتہ لگانا چاہیے جنہوں نے اسکی قوت تولید کو ضعیف کر دیا ہے، اس بنا پر علمائے اقتصاد نے اسکے سات اسباب اور بتلائے ہیں، جو اسباب ثانویہ کے نام سے مشہور ہیں، لیکن یہ اسباب بھی حقیقی طور پر موثر نہیں ہو سکتے، اسلئے ایک عام اور ہمہ گیر سبب کے تلاش کرنے کی ضرورت ہے، اور وہ دیولان کے نزدیک

"غاندان کی وہ حالت ہے جو فرانسیسی تمدن سے پیدا ہو گئی ہے"

لیکن یہ حالت نہایت تشویش ناک ہے کیونکہ فرانس کی آبادی روز بروز کم ہو رہی ہے

اور دوسرے ممالک کے باشندے نہایت کثرت کے ساتھ فرانس کی طرف ہجرت کر رہے ہیں،

۱۔ سرتقدم الانگلینز صفحہ ۱۲۹، ۲۔ ایضاً صفحہ ۱۳۰، ۳۔ صفحہ ۱۴۰۔



جنگی نسل حیرت انگیز طور پر بڑھ رہی ہے، اسلئے ضرورت ہے کہ چین کی طرح فرانس میں بھی ایک دیوار قائم کی جائے، جو ان اجنبی قوموں کے عناصر کو اسکے حدود میں داخل ہونے سے روک دے، لیکن جبکہ وہاں اس قسم کی کوئی مادی دیوار موجود نہیں ہے تو ہیکو اس روحانی دیوار کا پتہ لگا نا چاہیے جسکو سکس انگریزوں نے اپنی قومیت کے تحفظ کے لئے قائم کیا ہے لیکن یہ دیوار صرف نظام تربیت کی مضبوط چٹان پر قائم ہو سکتی ہے، اسلئے سب سے پہلا جو نظام تربیت ہی میں تغیر پیدا کرنا چاہیے،

انگریزوں نے تربیت کا جو نظام قائم کیا ہے وہ بالکل طبعی ہے، اسلئے اس سے افراد میں ذاتی ہمت پیدا ہوتی ہے، وہ اپنی زندگی کا خود سامان مہیا کرتے ہیں، اور مان باپ کو اسکے لئے معاش کی فکر نہیں کرنا پڑتی، بخلاف اسکے فرانس کا نظام بالکل غیر طبعی ہے، اسلئے وہاں بیکار، کاہل، مفت خور، اور عیاش لوگ پیدا ہوتے ہیں، جنہیں ذاتی ہمت بالکل مفقود ہوتی ہے اور وہ سامان معیشت کے مہیا کرنے سے قاصر رہتے ہیں، اس بنا پر والدین کی انکی کفالت کرنا پڑتی ہے، اور جب اس قسم کے لوگوں کی تعداد زیادہ ہو جاتی ہے تو مورث خاندان کو اپنے دیوالیہ پن کا اعلان کرنا پڑتا ہے کیونکہ ایک بڑے خاندان کی پرورش کرنے کی وجہ سے انکی جائیداد پر بار پڑتا ہے اور وہ رفتہ رفتہ ختم ہو جاتی ہے، یہی وجہ ہے کہ فرانسیسی نکاح سے عام طور پر جی جراتے ہیں، اور جن لوگوں کے ایک دو بچے پیدا ہو جاتے ہیں وہ انکو نہایت غنیمت سمجھتے ہیں اور اس سے زیادہ کی ضرورت نہیں سمجھتے، یہی وہ حالت ہے جو دیوالان کے نزدیک "فرانسیسی تمدن سے پیدا ہو گئی ہے"

اور واقعات شاہد ہیں کہ اسکا فرانس کی قوت تناسل پر نہایت گہرا اثر پڑا ہے،

۱۱۰

(۲) دولت و ثروت کی کثرت میں فرانس غرب المثل ہے، انزان کمپنی، سویزر کمپنی، اور پیرس کے الیکٹرک کمپنی نے اپنے شرکا کو جو منافع تقسیم کئے ہیں انکی تعداد سے تمام عالم متحیر ہے، پیرس کے بنکوں نے دنیا کی بڑی بڑی سلطنتوں (ترکی، ہانڈراس، وینزویلا، اسپین، ارجنٹائن، پیرو وغیرہ) کو اپنا قرضدار بنا لیا ہے، لیکن با این ہمہ فرانس کی مالی حالت خطرہ میں ہے، کیونکہ اسکے نظام تربیت نے لوگوں کو زراعت، تجارت، اور صنعت و حرفت سے ہٹا کر حکومت کے آستانہ پر کھرا کر دیا ہے، اسلئے انکی تنخواہوں سے جو کچھ پس انداز ہوتا ہے وہ بنکوں یا کمپنیوں میں جمع ہو جاتا ہے، اس بنا پر بنکوں کی تعداد بڑھ گئی ہے اور آمدنی کے تمام ذرائع اہتین سے وابستہ ہو گئے ہیں، لیکن بنکوں کی یہ حالت ہے کہ انکے سرمایہ کا بہت بڑا حصہ اغیار و اجانب کے ہاتھوں میں چلا گیا ہے، جسکے واپسی کی بہت کم امید ہے اور اگر خدا نخواستہ یہ صورت پیش آگئی تو پھر فرانس کا خاتمہ ہے، کیونکہ حصول دولت کے موجودہ ذرائع اسکے پاس مفقود ہیں، اور قدیم ذرائع (کوئلہ کی کان کنی) پر اغیار کا قبضہ ہو چکا ہے،

بخلاف اسکے انگریزوں کے نظام تربیت نے انکو حکومت کی آستان بوسی سے بر نیاز کر دیا ہے اسلئے وہ زراعت، تجارت اور صنعت و حرفت کی طرف مائل ہو گئے ہیں اور ان چیزوں میں انھوں نے حیرت انگیز طور پر ترقی کر لی ہے، اسلئے وہ اپنی دولت بنکوں کے بجائے انہیں چیزوں پر صرف کرتے ہیں، جنہیں نقصان کا احتمال کم ہوتا ہے اور دولت انکے قبضہ سے نہیں نکلتی،

(۳) دونوں قوموں کے نظام اخلاق میں عظیم نشان فرق پایا جاتا ہے، مثلاً ایک انگریز سرت خیز زندگی کا عادی ہوتا ہے، سلف ہلپ (اپنی مدد آپ کرنا) کو پسند کرتا ہے، سیاست سے بے تعلق رہتا ہے، عیش پسندی کے ساتھ چست و چالاک ہوتا ہے، صفائی اور پاکیزگی کا ہمہ



وقت خیال رکھتا ہے، فطرۃ آزاد اور خود مختار ہوتا ہے، اور اسکو وہ "حقیقی زندگی" سمجھتا ہے۔  
 کیونکہ یہ تمام اعمال و افعال اس نظام تربیت کا پر تو ہیں جس نے اسکے ملک میں آزادی کی  
 روح پونک دی ہے، بخلاف اسکے ایک فریج کے حالات، اخلاق و عادات اور اغراض و  
 مقاصد سے ایک بے لطف زندگی، توکل، اعتماد علی الغیر سیاست سے تعلق، عیش پسندی  
 کا بلی، مفت خوری اور گندگی کا پتہ چلتا ہے، جو اس نظام تربیت کا نتیجہ ہے جس نے اسکا  
 بال بال غلامی کے شکنجہ میں جکڑ دیا ہے،

(۴) علم الاقتصاد اور علم الاجتماع کے ماہرین نے انسان کے طرز معاشرت میں مکان کا  
 بھی بہت زیادہ اہمیت دی ہے، اور حقیقت یہ ہے کہ اسکا اثر انگریزوں اور فرانسیسیوں کی  
 زندگی میں نمایان طور پر مختلف نظر آتا ہے، چنانچہ

"آسکالی قومیں مکان کو ایک مادی چیز کی حیثیت سے دیکھتی ہیں اور استقلال (آزاد)  
 قومیں اسکو صرف ایک معنوی چیز سمجھتی ہیں"

یعنی

"آسکالی قوموں کے نزدیک گھر سے مراد تمام اثاثہ، عمارت، زمین، اہل و عیال اور  
 قرب و جوار کے لوگ ہوتے ہیں، اسلئے ان کا خیال انہیں چیزوں میں الجھ کر رہتا ہے کیونکہ  
 انکی ایک خاص خصوصیت یہ ہوتی ہے کہ وہ اپنے نفوس کی بہ نسبت ان چیزوں زیادہ اعتماد  
 کرتی ہیں۔ بخلاف اسکے استقلال قوموں کے افراد قبیلہ، خاندان اور تعلقات پر  
 مطلق اعتماد نہیں کرتے، بلکہ انکو ان مصنوعی ظروف پر اعتماد ہونے کے بجائے خود اپنی نفوس پر  
 اعتماد ہوتا ہے"

اسلئے آزاد قومیں مختصر، یکسر لہ، اور ہوادار مکان میں رہتی ہیں جسکے گرد باغ یا کہیت ہوتی ہیں  
 اور جو صرف انکے بال بچوں کے لئے کافی ہو سکتا ہے، یہی وجہ ہے کہ انگریز شہر سے باہر رہنا  
 پسند کرتے ہیں، اور انکے شہروں کی وسعت آبادی کی بہ نسبت کہیں زیادہ ہوتی ہے اور چونکہ  
 انکے مکانات نہایت مختصر اور معمولی درجہ کے ہوتے ہیں اسلئے انکو ان مکانات کے چھوڑ  
 دینے میں مطلق تامل نہیں ہوتا اور وہ جہاں چاہتے ہیں ہجرت کر کے چلے جاتے ہیں، بخلاف  
 اسکے آسکالی قومیں بڑے بڑے عالیشان مکانات میں رہتی ہیں اور ان میں کئی کئی خاندان  
 آباد ہوتے ہیں، اسلئے انکی عزت و عظمت تمام تر انہیں مکانات کے اندر سمٹ آتی ہے اور  
 انکے پاؤں کی پڑی بنجانی ہے جس سے وہ باہر نکلنے کے قابل نہیں رہتے، اسکا یہ اثر ہوتا ہے کہ  
 انکو حقیقی عظمت اور آزادی کا احساس تک نہیں ہوتا اور اسلئے وہ ترقی کرنے سے معذور  
 رہتے ہیں،

اسی کا یہ اثر ہے کہ آزاد قوموں میں ادنیٰ طبقہ حیرت انگیز طور پر ترقی کر رہا ہے، چنانچہ  
 موسیو کلیفلنڈ جو ابتداء ایک بننے کا ملازم تھا ترقی کر کے یونائیٹڈ اسٹیٹ امریکہ کا پریسڈنٹ  
 ہو گیا، لارڈ گلاسکو نیوزیلینڈ کا گورنر ایک ملاح کا لڑکا تھا، اور فرنگلین جو تمام دنیا میں شہور ہے  
 محض ایک معمولی صنایع تھا، اور یہی وجہ ہے کہ سکس انگریز دن میں خدمتگار بہت کم ملتے ہیں،  
 چنانچہ انگلستان میں عموماً سیٹی، جرمن، یا لاطینی ان خدمات کو ادا کرتے ہیں، اسی کا اثر ہے کہ  
 اعلیٰ طبقہ کو بھی اپنی سطح سے اترا نا پڑا، چنانچہ انگلستان کے امراء اور لارڈز تک نخر و کلاس میں  
 سفر کرنے کے عادی ہو گئے ہیں، اور یہ خود ریلوے کی رپورٹوں سے ظاہر ہوتا ہے چنانچہ ایک  
 ریلوے کمپنی نے جب فرسٹ کلاس کو توڑنا چاہا تو اسکی یہ وجہ بیان کی کہ ڈیڑک جمیر لین جو



ملکہ کے داماد ہیں ہمیشہ تھروڈ کلاس میں سفر کرتے ہیں،

حیات عامہ کا موازنہ | انگریز اور فرینچ قوم کے طریقہ تعلیم، تربیت، اور طرز بود و باش میں جو عظیم الشان اختلاف پایا جاتا ہے وہ انکی حیات عامہ کے ہر شعبہ سے نمایاں ہے،

(۱) تمام سلطنتوں میں اہل سیاست کا ایک گروہ ہوتا ہے جو انگلستان میں بھی موجود ہے لیکن اس میں اور دوسرے اہل سیاست میں زمین و آسمان کا فرق پایا جاتا ہے، یہ ظاہر ہے کہ قومی نیابت کے عناصر قوم کے جذبات و خیالات کے ساتھ ساتھ متغیر ہوتے رہتے ہیں اور فریق غالب ہوتا ہے اسی کی رائے مانی جاتی ہے، اسلئے اسکی سخت ضرورت ہے کہ اہل سیاست کے انتخاب میں اس بات کا لحاظ رکھا جائے کہ وہ سوسائٹی کے کن کن طبقوں سے منتخب ہو رہے ہیں؟ اور انکی تعداد میں کیا تناسب پایا جاتا ہے؟ چنانچہ انگریزوں نے اسکا آئین لکھا رکھا اور ممبروں کی تعداد میں ایسا توازن قائم کیا ہے کہ ان کا انتخاب بالکل انتخاب طبعی بن گیا ہے، بخلاف اسکے فرانس میں انتخاب بالکل غیر طبعی اصول پر ہوتا ہے جو ذیل کے نقشہ معلوم ہو سکتا ہے،

### فرینچ پارلیمنٹ انگلش پارلیمنٹ

کاشتکار	۷۶	کاشتکار	۱۳۲
صناع	۴۱	صناع	۱۲۱
تجار	۲۲	تجار	۱۰۰
اہل ادب (ڈاکٹر، ایڈیٹر، وکلاء وغیرہ)	۲۷۰	اہل ادب	۱۰۷
فوج	۶	فوج	۶۶
عہدہ داران حکومت	۹۵	عہدہ داران حکومت	۴۷

انگریزی پارلیمنٹ کے اسی انتخاب طبعی کو دیکھ کر موسیو ٹائسن نے لکھا ہے کہ "ہم انگریزی سلطنت کے استحکام پر تعجب ہوتا ہے لیکن اس میں تعجب کی کوئی بات نہیں کیونکہ وہ ان زندہ عناصر کا جو تمام دنیا میں پھیلے ہوئے ہیں ایک صحیح خلاصہ ہے۔"

(۲) اشتراکیت کا خیال سب سے پہلے جرمنی میں پیدا ہوا اور پھر فرانس، روس، اٹلی، ہالینڈ، سویڈن، لیڈ، بلجیم، پولینڈ، رومانیہ، غرض یورپ کے تمام حصوں میں پھیل گیا، لیکن جن ممالک میں سکس عنصر غالب تھا وہ ان اس مذہب کو سخت ناکامی اٹھانی پڑی، اسکی وجہ یہ ہے کہ تمدنی تغیرات و انقلابات کی حالت بالکل ایک بیج کی سی ہوتی ہے جو تمام دنیا میں یکساں طور پر نہیں اگتا، بلکہ اسکے لئے زمین کی قابلیت شرط ہوتی ہے، اس بنا پر چونکہ جرمنی کی سرزمین میں اشتراکیت کے برگ و بار پیدا کرنے کی زیادہ قابلیت موجود تھی اسلئے "اشتراکیت کی فوج نے وہاں ڈیرے ڈال دیئے اور فلسفیانہ حیثیت سے تربیت پائی۔"

لیکن جن ممالک میں اس بیج کے قبول کرنے کی قابلیت مفقود تھی انہوں نے اپنے کو "اشتراکیت کے عناصر سے پاک رکھا۔"

کیونکہ اس مذہب کا منشا یہ ہے کہ

"تمام اجتماعی مسائل کو قانون اور سلطنت کے ذریعہ سے حل کیا جائے اس طرح کہ سلطنت کو ریاست عامہ حاصل ہو اور وہ رعایا کے تمام جذبات و خیالات اور احساسات کا مرکز بن جائے۔"

اس بنا پر جن قوموں کے نظام سیاست میں غلامی کی روح موجود تھی وہ فطرۃً اس مذہب کی طرف مائل ہو گئیں، لیکن انگریز فطرۃً آزاد پیدا ہوئے ہیں اسلئے

۱۵ سر قندم الانیکر صفحہ ۲۳۲ ۱۶ صفحہ ۲۳۵ ۱۷ صفحہ ۲۵۱ ۱۸ صفحہ ۲۳۶



”انکی طبیعت کسی جہد سے کچھ بچنے چھوڑنے پر آمادہ نہیں ہوتی۔“  
بیٹھنے سے ابا کرتی ہے۔“

اور اسلئے وہ اشتراکیت کی طرف مائل نہیں ہوتے،

(۳) وطنیت کا خیال ہمیشہ سے تمام دنیا میں پایا جاتا ہے، لیکن اسکی نوعیت ہر زمانہ میں بدلتی رہتی ہے، آج دنیا میں تین قسم کی وطنیت پائی جاتی ہے، مذہبی وطنیت، جو عرب، ترک اور ترکمان وغیرہ میں موجود ہے، سیاسی وطنیت جو جرمن، فرانس، روس، اٹلی اور اسپین وغیرہ میں ہے، اور شخصی وطنیت جو انگریزوں میں پائی جاتی ہے، ان میں سے پہلی قسم صرف افریقہ اور دیگر وحشی ممالک تک محدود ہے، اور چونکہ تمدن دنیا پر اسکا کوئی اثر نہیں پڑتا اسلئے ہم اسکا ذکر قلم انداز کرتے ہیں، البتہ دوسری قسم تمام عالم پر چھائی ہوئی ہے اور افسوس ہے کہ ”اسکی روح اب تک مردہ نہیں ہوئی، البتہ یہ دبا اب حد سے زیادہ ترنی کر گئی ہے اور اسکے چہرہ پر موت کے آثار نمایاں ہو گئے ہیں۔“

تمام وہ

”اب صرف وقتی ذرائع اور بے حد غلیظ کام لیکر قائم رہ سکتی ہے، لیکن اس سے قوم پر بہت زیادہ بار پڑیگا، اور ہمارا خیال ہے کہ فرانس یا جرمنی اسی بار کے بچنے دے کر تباہ ہو جائیں گے۔“

کیونکہ اسکا نتیجہ ہمیشہ تباہی اور بربادی کی صورت میں ظاہر ہوا، چنانچہ تاریخ شاہد ہے کہ دنیا کے بڑے بڑے معرکوں میں اسی کی خون آشام تلوار چمکی ہے، جس نے دفعہ شیرازہ امن کو بکھیر دیا اور نظام عالم کو تہ و بالا کر دیا ہے،

سہ ستر مقدم الایکٹر صفحہ ۲۳۹ سے صفحہ ۲۸۷ تک ایضاً

بمخلاف اسکے انگریزوں میں شخصی وطنیت موجود ہے جو قوم کے ایک ایک فرد کو سلطنت سے زیادہ عزیز رکھتی ہے، جو آزادی کو ہر چیز پر مقدم سمجھتی، اور اپنے افراد کو حکومت کے ظلم و ستم سے نجات دلاتی ہے، اس بنا پر انگریزوں کا وطن خود ان کا گھر ہوتا ہے جس میں وہ آزادانہ زندگی بسر کرتے ہیں، اسکا یہ اثر پڑتا ہے کہ

(۱) وہ ہر جگہ ہجرت کر کے جانے اور دنیا میں پھیلنے پر قادر ہو جاتے ہیں،

(۲) انکی دولت میں اضافہ ہوتا ہے،

(۳) ان کا احساس اخلاقی ترقی کرتا ہے،

اور یہ تمام اوصاف ان میں اسی وطنیت کی بدولت پیدا ہوتے ہیں، جو بالکل فطرتی چیز ہے، اور جو قوم کو رعب و داب، جاہ و جلال، بطل و علم، خدم و حشم، تیغ و خنجر، فوج و سپاہ، غرض مسلح امن کے تمام ہیبت ناک مظاہر سے بے نیاز کر کے اس قوت کے سامنے جھکا دیتی ہے جو وطن کی اصلی طاقت ہے، اسی کا یہ نتیجہ ہے کہ انگریز دنیا کی سب سے بڑی سلطنت کے مالک ہو نیچے باوجود بہت کم فوج رکھتے ہیں، چنانچہ آڈورڈ ریگلس نے اپنی کتاب تخطیط البلدان البجدید میں لکھا ہے کہ ”دائمی طور پر جو فوجیں سلطنتوں کے پاس رہتی ہیں ان میں سب سے کم تعداد انگریزی فوج کی ہے، انگریزی سلطنت کی آبادی یورپ کی اور سلطنتوں سے چار گنا زیادہ ہے، لیکن باہرین ہمہ اسکی فوج ایک لاکھ سے زائد نہیں، اور یہ تعداد فرنگ، جرمن اور روسی فوج کی سدس، اسٹریا کی راج، اور اٹلی کی ثلث فوج کے برابر ہے،

(باقی)



## مترجمہ

## تشکیلات اسلام

(۲)

اسلام کا کام جس طرح شوری پر مبنی ہے، اسی طرح نظام اسلام کی بنیاد اخوت پر ہے اور اس کا باہمی نتیجہ اعانت و امداد ہے، اور اسی اخوت و مشاورت کے تحفظ میں جب کا نتیجہ باہمی اعانت و امداد ہے انسان کی سعادت کی تکمیل ہے، اور چونکہ امنی بنیادوں کے چوڑے بنے آج مسلمانوں کو محکوم بنادیا ہے، اور انکو ذلت اور ترک وطن پر مجبور کیا ہے اور انکو تمام اطراف میں محتاج ترین قوم کر دیا ہے، حالانکہ ظہور اسلام کے ساتھ ہی یہ بنیادیں قائم ہو چکی ہیں، اسلئے ان چوڑی ہوئی بنیادوں کی تجدید و احیاء کے لئے تمام دنیا کے مسلمانوں کے لئے بطور نمونہ و مثال کے ان تشکیلات کا پیش کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

۱۔ ان اسلامی بنیادوں کے چوڑے بننے کا نتیجہ یہ ہوا کہ اندس کے ملک میں کسی مسلمان کا وجود باقی نہیں رہا، اسی طرح ہنگریا کے مسلمانوں نے ان تشکیلات کا لحاظ نہیں رکھا، اسلئے وہ رفتہ رفتہ نیپالی ہو گئے یہاں تک کہ آج وہاں کوئی مسلمان نہیں پایا جاتا، اور بلغارستان کے اکثر مسلمانوں نے ہجرت کر لی، اور باقی لوگ جنکو ان تشکیلات سے واقفیت نہ تھی، اسی طرح ایک عیسائی حکومت نکلے، اور عنقریب وہ زمانہ آیا جب وہاں روس کی دستوری حکومت ہو گئی اور اس وقت جن روسی مسلمانوں نے ہجرت نہیں کی ہے وہ اپنے حقوق کی محافظت کرینگے اور اپنی توقعات حاصل کرینگے، یہ ایک یقینی بات ہے اور وہ صرف اسلئے کہ وہ لوگ اسی طریقہ سے اپنا نظام قائم کرینگے اور اسکو زمانہ کی ضرورتوں کے موافق بنالیں گے،

(۱) ان تشکیلات اسلامیہ کے ذریعہ سے تمام دنیا کے لئے ایک سیدھا راستہ بنایا گیا ہے جس سے تمام امیدیں اور تمام مقاصد پورے ہو سکتے ہیں، اسکے ذریعہ سے مسلمانوں کے باہمی تعارف، باہمی اخوت، باہمی اعانت و امداد، اور اعتصام بجمیل اللہ اور اجماع ہمت کے دوام کا تحفظ کیا جاسکتا ہے، اور اسکے ذریعہ سے ہر طریقہ سے انکی ترقی اور انکا اتحاد ہو سکتا ہے، اور امت اسلامیہ کے تمام ارباب حل و عقد کے ساتھ انکو اس راستہ پر چلایا جاسکتا ہے، تاکہ وہ انکی کوششوں سے فائدہ اٹھائیں، بالخصوص اسکے ذریعہ سے سعادت انسانی اور مذہب اسلام کی حفاظت ہو سکتی ہے،

## تشکیلات

(۲) اسلام کی تشکیلات کسی خاص فرقہ یا جماعت کی تشکیلات کے مثل نہیں ہیں بلکہ قدرتی طور پر مسلمانوں کا ہر فرد اس میں داخل ہے، مثلاً اگر کسی مسلمان کی کوئی ایسی حالت نہ دیکھی جائے جو کفر کی موجب ہو یا اس میں اور دوسری برائیوں سے قطع نظر کر کے اگر ایک بات بھی ایسی پائی جائے جو ایمان پر دلالت کرے تو اسکو کافر نہیں کہا جاسکتا، کیونکہ یہ ایک دینی اصول ہے کہ اہل قبلہ کی تکفیر نہیں کی جاسکتی، اور اس بنا پر وہ شخص ان تشکیلات سے خارج نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ تمام مسلمان بہائی بہائی ہیں، اور ان میں باہم کوئی فرق نہیں ہے، کیونکہ انکے مباحثات نفسانی اور خود غرضانہ نہیں ہیں، بلکہ خالصتہً لوجہ اللہ ہیں، اسلئے مسلمان تفرقہ سے سختی کے ساتھ روکے گئے ہیں، اور مسلمانوں کی عام جماعت پر یہ لازم ہے کہ وہ ان تجاویز اور قراردادوں کے آگے سر جھکائے، اور اولوالامر سے مراد جماعت انتظامیہ ہے اسلئے جو شخص کلمہ توحید کا جو اسلام کی متحدہ بنیاد کی گڑی ہو قائل ہو وہ ان تشکیلات میں داخل ہے اسلئے اختلاف مذہب، اختلاف طریقہ، اختلاف فیسیت، اختلاف نسل اور اختلاف زبان کا لحاظ نہیں کیا جائیگا،



جسکی انتہا خلیفہ پر ہوتی ہے، اسلئے مسلمانوں کا فرض ہے کہ جماعت انتظامی اور خلیفہ کی اطاعت کرے، اور اسلام اسی طرح متحد اور ایک جماعت بن سکتا ہے،

### اسلام کے مجالس شوریٰ پانچ ہیں

(۳) محلہ کا مشورہ گاہ، جمعہ کا مشورہ گاہ، مصلیٰ کا مشورہ گاہ، کعبہ کا مشورہ گاہ، اخلاک اور موقع اجتماع عمومی کا مقام ہے،

(۴) محلہ کی مسجد، اور جو محلہ کی جمعہ مسجد بھی ہے، اور وہ ان مسلمانوں کی جو عاقل ہیں بالغ ہیں، اور اس محلہ میں قیام رکھتے ہیں، اور اس مسجد میں ہمیشہ آتے رہتے ہیں عبادت گاہ اور مشورہ گاہ ہے،

(۵) جمعہ مسجد، اور وہ ان مسلمانوں کی اجتماع گاہ ہے جو ان محلوں، ان دیہاتوں میں رہتے ہیں جو اس مسجد کے حلقہ میں ہیں، اور وہ عبادت گاہ بھی ہے، مشورہ گاہ بھی ہے اور باہم سوال و جواب کی جگہ بھی ہے،

(۶) عید گاہ، یعنی سب سے بڑی مسجد، اور وہ جامع مسجد کے حلقہ کے مسلمانوں کی عبادت گاہ اور مشورہ گاہ ہے۔

(۷) مصلیٰ، یعنی نماز کی جگہ اور وہ ان شہروں کے مسلمانوں کی عبادت گاہ، مشورہ گاہ، اور سوال و جواب کی جگہ ہے جنکی گنجائش جامع مسجد میں نہیں ہے، اور وہ لوگ غیر معمولی حالات کی بنا پر اجتماع کا ارادہ رکھتے ہیں، اور ان تینوں مقامات میں مشورہ کا حق صرف ممبروں کو ہے، جماعت کو مشورہ کا حق حاصل نہیں،

(۸) لیکن مسلمانوں کے اجتماع عمومی کا مقام عرفات ہے، اور وہ مسلمانوں کا سب سے بڑا اجتماع گاہ ہے جو اسلام کی عظمت پر دلالت کرتا ہے، اس کے ذریعہ سے مسلمانوں میں

تعارف اور اخوت اور باہمی اعانت و امداد کا سلسلہ قائم ہوتا ہے اور اسی کے ذریعہ سے وہ دنیا پر یہ ظاہر کرتے ہیں کہ وہ ایک متحد جماعت ہیں،

(۹) دنیا میں جسطرح خانہ کعبہ مسلمانوں کی سب سے بڑی عبادت گاہ ہے، اسی طرح عرفات بھی ان کا سب سے بڑا اجتماع گاہ ہے،

(۱۰) ان تشکیلات کی تنظیم، قبائل، عشائر، اور ان اقوام کے لحاظ سے ہونی چاہیے جو ممالک اسلامیہ میں موجود ہیں اور افریقہ اور ایشیا میں رہتی ہیں لیکن ان کے لئے شہر اور مقامات نہیں ہیں،

(۱۱) عید گاہ اور جامع مسجد کی تعمیر و انتخاب محلہ کی مسجدوں کی جماعت انتظامیہ کے مشورے اور اطلاع سے ہونی چاہیے اور اسی طرح مصلیٰ کی بھی،

۱۔ اور اگر کوئی بہت بڑا اسلامی شہر موجود ہو جیسا کہ استنبول ہے، تو اس کے حلقوں کی تقسیم عید گاہوں پر ہونی چاہیے، اور چونکہ ہر محلہ میں ایک مسجد کا وجود دین کے لوازمات میں ہے، اسی طرح ہر شہر میں ایک جامع مسجد کا وجود بھی ضروری ہے تاکہ اس شہر کے لوگ اس میں خلیفہ بنیں، (اور اگر ایک شہر میں دو جمعہ مسجدیں ہوں، تو علماء اسلام کے درمیان ان میں جو از نماز کا مسئلہ مختلف فیہ ہے) اس کے علاوہ اکثر شہروں میں بڑی بڑی جامع مسجدیں ہیں، جن میں بوقت ضرورت (واجبہ) کے اس شہر کے عقلا اور بالغ جمع ہوتے ہیں، عبادت کرتے ہیں، مشورہ کرتے ہیں، اسی طرح مصلیٰ کا وجود بھی ہے، جن میں بوقت ضرورت شہر کے تمام لوگوں کا اجتماع بھی ہو سکتا ہے، اور اس میں چھوٹے بڑے تمام لوگ جمع ہوتے ہیں اور ہمارے زمانہ میں یورپ کی زبان میں اس اجتماع کا نام میٹنگ ہے لیکن اہل استبداد نے اس غرض سے کہ مسلمانوں کی عام جماعت کی طرف سے جو مشورہ اور اورافہام و تفہیم کیا جاتا ہے اس کا سلسلہ توڑ دیا جائے اور کسی جامع کبیر میں اس کا اجتماع نہ ہو، ہر چھوٹی مسجد میں ایک ممبر رکھوا دیا اور یہ مسلمانوں کے عدم اتحاد کا ایک جیلہ بھی بن گیا۔



(۱۲) وہ تجویزین جو اذقات خمسہ کے مشورہ سے مسلمانوں اور موجودہ جماعت کی طرف قرار دیکھی ہیں، وہ اس حلقہ کے دارالشیوری کی مجلس انتظامیہ کے سامنے پیش کرنی چاہیے۔ (۱۳) مشورہ گاہین بمنزلہ قانون ساز قوت کے ہیں جیسا کہ انتظامی جماعتیں بمنزلہ قوت نافذہ کے ہیں۔

(۱۴) جماعت انتظامیہ کی بعض تجویزین بشرط ضرورت جمعہ کے خطبہ میں بیان کرنا چاہیے اور اس طرح مسلمانوں کی جماعت کی طرف سے ویلگیٹ مقرر کئے جاسکتے ہیں اور اجازت بیکران تجاویز کی توضیح کرا سکتے ہیں۔

(۱۵) ان مشورہ گاہوں کے افراد ممبر تمام دنیا کے مسلمان ہیں، لیکن ہر دارالشیوری صرف مقیم اور رہائش کے باشندے اصحاب الراے ہونگے، مسافر مسلمان صرف بکثرت حصہ لے سکتے ہیں، لیکن انکی راے نہیں لیجا سکتی، اس بنا پر ہر مقیم مسلمان کے لئے یہ کہ محلہ کی مسجد کے رجسٹرین اسکا نام درج ہو، اسی طرح مسافر بھی جس محلہ کی مسجد میں اسکا نام اسکے رجسٹرین درج ہونا چاہیے، یہاں تک کہ اگر وہ قیام کی نیت کر لے تو نام مقیمین کے رجسٹرین منتقل ہو جانا چاہیے۔

### محلون کے مشورے اور انکے فرائض و اعمال

(۱۶) محلہ کے مشورے کا انتظام ایک جماعت کے ذریعہ سے ہونا چاہیے جو ایک ایک محرم اور ایک خزانچی اور دو ممبروں سے جنکا انتخاب ان مسلمانوں کی طرف سے ہو جو اس محلہ میں مقیم ہیں مرکب ہو، اور اس جماعت کے نصف کا نیا انتخاب ایک سال دوسرے سال کے لئے ہو، اور اگر وہ جماعت ٹوٹ جائے تو فوراً انتخاب کے ذریعہ سے اسکو پورا کر لینا چاہیے، اور انتخاب مقامی ضرورت کے اصول پر ہونا چاہیے، خزانچی

### جمعہ کا مشورہ

(۱۷) جمعہ کے مشورہ کی تشکیل محلہ کے مشورہ گاہوں کے ان ممبروں کے ذریعہ سے ہونی چاہیے جنکا انتخاب شہر کے محلہ کی مشورہ گاہوں کی جماعت انتظامی کی طرف سے ہو،

ہر حال میں ذمہ دار کفلاً ہونا چاہیے، اور اگر تنخواہ دار ہو تو کوئی ہرج نہیں، اور محلہ کے مشورہ گاہ کا فرض یہ ہے کہ تحریری یا زبانی طور پر مسلمانوں کی جماعت کے ارادے خبرین حاصل کرے، اور ان پر تجویزین قرار دے، تحفہ دہایا اور دوسرے مدون کی سید دیکر قبول کرے، ابتدائی تعلیم کی حمایت کرے، مکاتیب کہولے، اور حرفت، صنعت، تجارت اور زراعت کی تعلیم دے، اور ضروری ذرائع سے اخلاق اور آداب اسلامیہ کی اشاعت اور انکی حفاظت کرے، محلہ کے یتیموں اور یتیموں کی اعانت و امداد اور انکی نگرانی کرے، اور خاندانوں اور پڑوسیوں میں اگر جگہ افساد ہو تو اسکی اصلاح کرے،

(۱۸) مسلمانوں پر کوئی ٹیکس نہیں لگانا چاہیے، بلکہ ان سے صرف نقدی اور عام چیزیں اور جائیداد اور زمین، اعانت، ہبہ، ہدیہ، احسان، وصیت اور وقف کی صورت میں اور مناسب طریقوں سے قبول کرنا چاہیے، اور اس لحاظ سے محلہ کی آمدنی کے اضافہ کے لئے مناسب تدبیریں سوچنی چاہئیں،

(۱۹) وقف اور وصیت کے مسائل جنکا تعلق جائیداد اور خراجی زمینوں سے ہے انکو عید گاہ کی جماعت کی طرف رجوع کر دینا چاہیے تاکہ وہی لوگ اسکو قبول کریں،

(۲۰) تعلیم، حاجیوں، یتیموں اور یتیموں کی اعانت کے لئے اگر ممکن ہو تو رسید بیتان چھو لینا چاہئیں، اور ان پر جماعت انتظامیہ کی مہر لگا دینی چاہئیں، اور انکو خزانچی کو سپرد کر دینا چاہیے،



تاکہ وہ جمعہ کے دن اسکو پڑھیں،

اور اس بات کا اہتمام کرنا چاہیے کہ خطبہ اجتماعی حیثیت بھی رکھتا ہو، اور نیز ان تشیقات و ترغیبات پر عمل ہو جو مسلمانوں کو تمدن اور اسکے ضروریات کی طرف مایل کریں، اسکے ساتھ ماحول، اور عمومی اور خصوصی حالات کے موافق ہو، اور لوگوں کی سمجھ انکی قوت علمی اور انکی عام قابلیت کا خطبہ کی ترتیب میں لحاظ رکھا جائے،

(۲۵) شورائے عید کی عام جماعت مع اسکی انتظامی جماعت کے جو شورائے محلہ کی انتظامی جماعتوں سے مرکب ہوگی، سال کے ایک ہینہ یعنی رمضان شریف میں مجتمع ہوگی، اور اس موقع پر اس سال کے تمام جدوجہد پر نظر ڈالیگی، اور اسی کے مطابق ایک یادداشت مرتب کرے گی جو شورائے عید کی طرف سے حج کے ممبر کے ساتھ شورائے عرفات کے سامنے پیش کی جائیگی۔

(۲۶) ادنیٰ ضروری ہے کہ حج کا ممبر عید گاہ کے اطراف کے لوگوں طرف سے شورائے عید کی جماعت منتظمہ کے مطابق منتخب ہو، اور اسکا علم، اسکا ورع و تقویٰ، اور اسکا اقتدار و اثر معلوم ہو، اور وہ بیدار مغز بھی ہو، اور ہر شورائے عید جیسا کہ ایک ممبر بھیج سکتی ہے اسی طرح متعدد شورائے عید اپنے دستور العمل کو ایک کر سکتے ہیں، اور دو یا دو سے زیادہ ممبر بھیج سکتے ہیں اسی طرح دیہاتوں اور شہروں کے باشندے بھی مل کر یا علیحدہ علیحدہ ایک یا دو ممبر بھیج سکتے ہیں۔

(۲۷) اور شورائے عید ہی، عید کی جماعت انتظامیہ کا انتخاب کر سکتا ہے، لیکن ہر سال

لے چونکہ ہر مسلمان پر حج افراد آفرض ہے، اصلی افراد اسلامیہ اصالۃ حج کریں گے، اور اگر کوئی شخص ایسا ہو تو یہ کہے کہ حج کا ممبر میرا قائم مقام ہے اور میں اسکو مبری کا خرچ دیتا ہوں تو یہ قبول کر لیا جائیگا کیونکہ حج میں کالت اور قائم مقامی جائز ہے۔

اور ہر جمعرات کے دن ان لوگوں کو جمعہ مسجد میں جمع ہو کر ہفتہ کے کاموں اور ہفتہ حالات پر بحث کرنی چاہیے، پھر ان تمام تجاویز کو لکھ لینا چاہیے، اور ان تجاویز کی یاد دہانی کو اس خطیب کے ساتھ جسکو انھوں نے انتخاب کیا ہے شورائے عید میں بھیج دینا چاہیے۔

(۲۲) اور دور کے محلے اور قصبے اپنا ممبر ان لوگوں کو منتخب کر سکتے ہیں جو جامع مسجد کے قرب و جوار میں رہتے ہوں، لیکن انکو بذریعہ خط کے یا زبانی بذریعہ فاصد کے اپنے محلہ کی ہفتہ وار خبریں انکے پاس بھیجتے رہنا چاہئیں۔

### شورائے عید

(۲۳) محلہ کے مشورہ گاہوں کی طرح شورائے عید کی جماعت انتظامیہ کو بھی سات ممبروں سے مرکب ہونا چاہیے،

(۲۴) اور شورائے عید کی جماعت منتظمہ کو ان خطباء کے ساتھ جو جامع مسجدوں کی طرف منتخب ہوئے ہیں، ہر جمعرات کے دن عید گاہ یا اصلی میں جمع ہو کر مشورہ کرنا چاہیے اور محلہ کے شورائے عید کی یادداشت کے مطابق ایک خطبہ تیار کر کے تمام خطباء میں تقسیم کرنا چاہیے۔

لے چونکہ اسلام میں کوئی روحانی پیشوا مقرر نہیں ہوتا، اسلئے ہر اجتماع میں امام یا خطیب کا انتخاب ہونا چاہیے، اور اس طرح خطیب یا امام کا انتخاب جس طرح اسلام میں بہت سی ذمی افتدار ہستیوں کے وجود کا سبب ہوگا، اسی طرح ہر مسلمان میں امامت اور خطابت کے ظہور کا بھی موجب ہوگا، ..... انکے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ جو خطباء اور ائمہ موجود ہیں، ان کا انتخاب خود انہی پر چھوڑ دیا جائے،

اور حالت یہ ہے کہ موجودہ ائمہ اپنے آپکو تمام مسلمانوں سے ممتاز نہیں سمجھتے، یہاں تک کہ اگر جماعت میں کوئی مسلمان ان سے زیادہ عالم اور زیادہ قاری ہو تو وہ لوگ خود اسکو ترجیح دیتے ہیں اور اسکو آگے کرتے ہیں، اس بنا پر روحانی پیشواؤں کا کوئی خاص گروہ اسلام میں موجود نہیں ہے۔



انتظامی شوراے عرفات کی تجاویز کو عربی مین خطبہ کی صورت میں لکھیں گی، اور اسکی نقل تمام موجودہ حاجیوں اور ممبروں میں تقسیم کر دیں گی، اور جو خطبہ عرفات میں پڑھا جائیگا وہ اسی یادداشت کا خلاصہ ہوگا،

(۳۳) اور جس جماعت انتظامیہ کو شوراے عرفات نے منتخب کیا ہے اور جسکو تمام امت کی جماعت انتظامیہ کہنا چاہیے، وہ حج کے بعد فوراً مقام خلافت میں جائیگی اور وہاں ایک اجتماع کر کے حسب ضروریات زمانہ مسائل شرعیہ کی تنظیم و تدوین کرے گی تاکہ اسلام اور عالم اسلام کو ضروری استقامت حاصل ہو، اور وکیل خلیفہ یعنی شیخ الاسلام کے سامنے پہلے اسکو پیش کر کے اور انکی رائے اور تصدیق کو شامل کر کے وہ لوگ شیخ انتظامیہ کے ذریعہ سے انکو خلیفہ کے سامنے پیش کریں گے۔

(۳۴) جن مسائل شرعیہ کی تدوین تنظیم اجماع امت نے کی ہے، وہ مسائل مجتہد فیہ میں اور مسائل مجتہد فیہ میں سے خلیفہ حکم دیدے یا جسپر عمل کرے اسکی تعمیل تمام مسلمانوں پر واجب ہو جائیگی۔

(۳۵) اور جن احکام شرعیہ کو خلیفہ نے عام اجماع امت کی انتظامی جماعت کی طرف سے قبول کر لیا ہے، وہ عربی مین چھاپے جائیں گے، اور ایک ایک ممبر کو دیئے جائیں گے اسی طرح وہ عید گاہوں کی انتظامی جماعت کی طرف جنکے ممبروں کے نام عرفات کے ممبروں میں لکھے گئے ہیں بھیجے جائیں گے، اسی طرح اگر عید گاہوں کی انتظامی جماعت انکو طلب کرے گی تو انکی پاس بھی بھیجے جائیں گے،

(۳۶) اور اس شرعی قانون کا شوراے عید کی انتظامی جماعت کی طرف سے مقامی زبان میں ترجمہ کیا جائیگا اور تمام محلوں کے شوراؤں اور عام مسلمانوں میں تقسیم کیا جائیگا۔

نصف پرانے ممبر باقی رہیں گے، اور یہ جماعت جملہ کے شوری عرفات کی شوری اور اجماع امت یعنی مرکز عمومی، اور تمام عالم اسلامی کے درمیان واقفیت و اطلاع کا ذریعہ ہے اسی طرح وہ اذنان کی بھی نگرانی کرے گی، ضروری فنون، اور بلند علوم کے حاصل کرنے کی ضروری تدبیریں کرے گی، شفا خانے، بیمار خانے، یتیم خانے، اور زچہ خانے بنائیگی، اور صنعتی مکانات تیار کرے گی اور تمام خیرات و صدقات کا انتظام کرے گی، اور ان تمام چیزوں میں محلہ کے شوراے سے معلومات حاصل کرے گی اور انکی اعانت چاہیگی،

(۳۸) شوراے عید کی انتظامی جماعت ہر جمعرات کے دن جمع ہوگی،

(۳۹) شوراے عید کی انتظامی جماعت کا یہ فرض ہوگا کہ کمپنیوں کے قائم کرنے (انکو دست دینے، اور مسلمانوں کے درمیان اقتصادی صندوقچیوں کے بنانے اور عالم اسلامی میں ایک عام بینک قائم کرنے کی تدبیروں پر غور کرے، اور اس طریقہ سے مسلمانوں کی صنعت اور تجارت کو مدد ملتی رہے، اور مسلمان غیر مسلم تاجروں، معاملہ داروں اور قومی مخصوص تجارت رکھنے والوں کے ضرر سے بچیں۔

### شوراء المصلیٰ (جائے نماز)

(۴۰) شوراء المصلیٰ کا انعقاد غیر معمولی حالت کے لئے ہوگا یعنی شوراے عید کے خدمات کی نگرانی کرے گی جسکے معنی یہ ہیں کہ وہ ان خدمات کے معائنہ کی غرض سے عید گاہ میں جائیگی۔

### شوراء عرفات اور کعبہ

(۴۱) شوراے عرفات شوراے عید کے ممبروں سے مرکب ہوگا اور وہ قوم کا سب سے بڑا شورا ہوگا (۴۲) عرفات میں جو ممبر موجود ہوں گے شوراے عرفات اپنی انتظامی جماعت کے لئے (۴۳) انہیں مین سے ممبروں کا انتخاب کرے گا، یعنی چالیس مین سے ایک کا مثلاً، اور یہ جماعت



فرض وغیرہ بھی حسب ضرورت لازمی ہیں،

(۳۷) ہر شوراے عید کا فرض ہے کہ تمام مردوں اور عورتوں کے نام چار خانوں میں لکھے، اور اسکواں یادداشت میں شامل کر دے جو عرفات میں بھیجنے کے لئے ممبر کو دیکھائی ہے، یعنی ان تمام مردوں اور عورتوں کے نام لکھے جو دہ ابرس سے زائد سن کے ہیں، اسی طرح ان مردوں اور عورتوں کے نام بھی جو دہ ابرس کے سن کو نہیں پہنچے ہیں تاکہ شوراے عرفات میں عام طور پر افراد اسلامیہ کی قوت کا اظہار ہو، اور مردم شماری کے گھنٹے بڑھنے پر بحث کیجاسکے، اور اسکے اسباب کی جستجو کی جاسے، اور جو طریقے اسکے موافق ہوں ان پر غور و فکر کی جائے،

(۳۸) اور ہر شوراے عید کی آمدنی و خرچ کی جمع عرفات میں بھیجی جائے۔

(۳۹) اور ہر مسلمان کو ہر شوراہ کے حساب اور اسکے معاملات کی جانچ کا حق حاصل ہو،

(۴۰) اور محلہ کے شوراہ کو ہر زمانہ میں یہ حق حاصل ہو کہ وہ عید اور محلہ کے شوراہ کے معاملات و حسابات کی جانچ کر سکے،

(۴۱) اور محلہ کی مسجد کے مین اشخاص کو دعویٰ اور نکتہ چینی کا حق حاصل ہوتا کہ وہ محلہ کے شوراہ کی بد معاشی ثابت کر سکے اور انکی ضمانت لے سکے اور شوراے عید کی بد معاشی اور ضمانت کے لئے دعویٰ اور نکتہ چینی کا حق کم از کم تین محلوں کے ساتھ آدمیوں کو حاصل ہوگا۔

اور دعویٰ ایک ایسی فیصلہ کن جماعت کے سامنے پیش ہوگا جو پانچ اشخاص سے مرکب ہوگی، اور اسکا انتخاب ایک ایسی جماعت کریگی جسکے ممبر مدعا علیہ شوراہ کو سوا اور محلوں کے شوراؤں کی طرف سے منتخب ہونگے، اور اس کام کے لئے وہ جامع مسجد میں جمع ہونگے،

(۴۲) اور شوراے عرفات کے مصارف ممبروں کو بطور تادان کے دینا ہونگے، اور عام

(۳۷) اور اجماع امت کی جو جماعت سالانہ آتی ہے وہ مذہب کی بنیاد کے استحکام میں عامہ اور ضروریات زمانہ کی تطبیق کے لئے ان مسائل کی تبدیل و تصحیح کر سکتی ہے، اور ہر سال معمول بہا مسائل ایک ایک کر کے چھاپ کر تقسیم کرنے چاہئیں، اور منسوخ شدہ مسائل کی طرف حاشیہ میں اشارہ کر دینا چاہیئے، اور اس طرح احکام زمانہ کے تغیرات کے ساتھ بدلتے رہیں گے،

(۳۸) اور چونکہ امت کا یہ اجماع تشکیلات اسلامیہ کا مرکز اور تمام عالم اسلامی کا مرجع ہے، اسلئے اسکو ہمیشہ دار الخلافہ میں موجود رہنا چاہیئے۔

(۳۹) اور اس اجتماع میں جو عید الفطر کے موقع پر غیر معمولی طور پر ہوگا، اس اجتماع کے نصف ممبروں کو الگ کر کے مرکز خلافت میں رکھنا چاہیئے،

(۴۰) اور ہر شوراہ میں وہ رجسٹر استعمال کرنے چاہئیں جنکی ضرورت ہو۔

(۴۱) ان رجسٹروں میں جنکا وجود محلہ کے شوراے ضروری ہیں ایک رجسٹر ایسا ہوگا جسکے ایک

ایک صفحہ میں محلہ کے ہر مسلمان کا نام ہوگا، اس صفحہ میں ایک مسلمان ہوائی اپنی دوسری مسلمان ہوائی کا نام

اسکی شہرت، اسکی صنعت، اسکا درجہ علمی، اسکی دولت، اسکی وجہ معاش لکھے گا، اور یہ

لکھا جائیگا کہ وہ کس علم اور صنعت میں ماہر و کامل ہے، اور اگر اسکے بعد اسکے حالات میں

تبدیلی ہوگی تو جو جدول اس غرض سے بنائی گئی ہے اس میں اسکو درج کر لیا جائیگا۔

(۴۲) اور اسی طرح شوراے عید میں بھی ایسے رجسٹروں کا رکھنا ضروری ہے، جن سے یہ

ثابت ہو کہ انکے متعلقہ محلوں میں عام قوت کا کیا حال ہے،

(۴۳) تحریری اور حسابی معاملات کے لئے بھی رجسٹروں کا استعمال ضروری ہے، اور رسید

بہیمان، اور روپیوں کے لئے صندوقے اور پٹاریاں، اور لکھنے پڑھنے کے تمام سامان اور



اجماع امت کی جماعت انتظامی، اور طباعت و تقسیم کے مصارف دارالخلافہ

شورائے عید متعین کریں گی،

(۵۰) جو مفتی حکومت اسلامیہ یعنی دارالاسلام میں موجود ہونگے، انکو عام مسلمانوں کوئی امتیاز نہ ہوگا، لیکن شورائے عید کی جماعت انتظامیہ کی صورت غیر حکومت میں ہوگی جو شخص اسکا رئیس ہوگا وہی فتویٰ بھی دیگا، اور اسی طرح مسلمانوں کے معاملات کا اہل علم اسی مفتی کے ذریعہ سے ہوگا، لیکن یہ ضرور ہے کہ عید کے انتظامی جماعت کی تجویز بھی شائع کر لی جائے،

## خاتمہ

عالم اسلام کی مذہبی اور مرتب تشکیل صرف اجماع امت سے ہو سکتی ہے، اور اجماع امت کی مذہبی تشکیل صرف ان چیزوں سے ہو سکتی ہے جن پر اسلام کی بنیاد ہے (مثلاً نقشہ تجاویز اسلام کے فوری طور پر عالم اسلام کو ایک اجتماعی زندگی میں داخل ہونے اور سرعت کے ساتھ اجماع امت کی تشکیل کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس نقشہ پر ہر جگہ عمل شروع کر دیا جائے کیونکہ قانون کتنا ہی غیر مرتب ہو لیکن اگر اس پر عمل کیا جائے تو اس سے ضرور فائدہ ہوگا اور ان تشکیلات کو عمل میں لانا بہت آسان ہے، کیونکہ وہ قدیم زمانہ سے موجود ہیں، جن پر اہل علم کے مختاروں (چودہویں) اور ساجد کا وجود دلالت کرتا ہے کیونکہ یہ چیزیں لازمی طور پر انہی تشکیلات کی باقیات الصالحات ہیں،

اب اگر یہ مذکورہ جماعت سے انتظامیہ اپنے معاملات کو ان قالب میں ڈھال لیں تو وہ مستقل اولوالامر ہو جائیں گی، اور جب یہ جماعتیں صورت پذیر، اور باہم پیوستہ ہو جائیں گی تو مقصد حاصل ہو جائیگا، کیونکہ اس زندگی کی جڑ اور اس قوت کی بنیاد محلہ کی مسجدوں ہی میں ہے

اور جمعہ اور عید کے شورائے عید میں اگر محلہ کی مسجد میں اولوالامر کا انتخاب کر لیں تو ہفتہ وار خطبوں کی ترتیب و تعلیم کی ابتدا ہو جائیگی،

اور اس طرح ایک شہر کے مسلمانوں کی بحیثیت و تکوین ہو جائیگی، جس کے معنی یہ ہیں کہ اسلامی کی زندگی کا ایک مجرہ تیار ہو گیا۔ اور اگر اس قسم کے بہت سے حجرے تیار ہونگے، اور انھوں نے اپنے ممبر منتخب کر کے عرفات میں بھیجے، اور ان لوگوں نے بھی اجماع امت کی جماعت انتظامی کا انتخاب کر لیا تو اتحاد اسلامی وجود میں آگیا، اور اسلام ایک خلیفہ کی ماتحتی میں آگیا، اور اس وقت یہ بہیہ بدستور ہوگا کہ اسلام غالب تو ہوتا ہے لیکن مغلوب نہیں۔

## فیصل

مسلمانوں کو بغور موجودہ قوموں، اور ان کے مکاتب اور شاخاؤں کو دیکھنا چاہیے، اور ان کی زندگی، ان کے علوم و فنون اور صنعت و حرفت کی ترقی، اور ان کی دولت مندی کی حالت، اور ان کی اجتماعی زندگی، اور ان کے خیالات و افکار بالخصوص مکاتب در و دوسرے خیراتی کاموں کے متعلق تفحص کرنا چاہیے، یہ تمام چیزیں ان کی جماعت بندی، ان کو کرجون کی پائنداری، ان کی مذہبی اور بالخصوص جدید غیر مذہبی دنیاوی مجالس کے منتخب شدہ اولوالامر کی اطاعت کی تشکیلات ہیں، حالانکہ اسلام کی یہ تشکیلات اول سے آخر تک قدیم ہیں، مذہبی ہیں، مرتب ہیں، تو اسے عقل والو! انکو دیکھو، اور عبرت حاصل کرو، اور اسے آنکھ والو ہوشیار ہو۔

## تنبیہ اور توقع

تمام غور و فکر کرنے والوں کا فرض ہے کہ ہر مقام اور ہر شہر میں ایک قوم یعنی ایک جماعت غافلوں کی بیداری کے لئے تیار کریں، اور وہ اپنے ممبروں کو اجماع امت کی بنیاد قائم



## تَلَخِیصُ تَنْقِیضِ

### اپنی زبان میں عربی زبان کے آثار

”تونس کے علمی رسالہ الفجر میں“ اس عنوان پر ایک مضمون شائع ہوا ہے، جس کا خلاصہ

حب ذیل ہے۔“

اسپین نہایت قدیم ملک ہے، اور اسپریشیا کی مختلف قومیں قابض رہی ہیں، اسلئے ان قوموں کی زبانوں نے اسپین کی زبان پر نہایت شدت کے ساتھ اثر ڈالا ہے،

اسپین کے قدیم باشندے ہیرتھے جنکی قومیت کا کچھ پتہ نہیں، انکے بعد فنیقی قابض ہوئے اور یہ پہلادون تھا جس میں اسپین میں عربی زبان کا سنگ بنیاد رکھا گیا، کیونکہ فنیقی عربی اور عبرانی سب ایک ہی اصل کی فرعیں ہیں،

فنیقیوں کے بعد رومن قوم کا دور آیا جسکی زبان رومانی تھی، لیکن جب اس قوم نے نصرانی مذہب اختیار کیا تو لاطینی زبان جو عیسائیوں کی مقدس زبان سمجھی جاتی تھی، اسپین میں پھیل گئی، سترہویں ازریقہ سے بربر قوم اٹھی اور اسپین کے چپہ چپہ پر چھا گئی، اسکی زبان ازریقہ کی دہشی زبان تھی، لیکن یورپ اس زمانہ میں آجکل کا ”متحدہ“ یورپ نہ تھا، اسلئے اس نے نہایت بیتیابی کے ساتھ بربری زبان کا خیر مقدم کیا، اور اسکو دفاتر شاہی میں جگہ دی۔ بربر کے بعد گاتھ حملہ آور ہوئے لیکن چونکہ وہ عیسائی مذہب اختیار کر چکے تھے، اسلئے لاطینی اور رومن دونوں زبانیں بدستور رائج رہیں،

گاتھوں پر پہلی صدی ہجری میں عربوں نے حملہ کیا اور آٹھ سو برس تک اسپین پر قابض

کرنے کے لئے جیسا کہ اس رسالہ میں مذکور ہے تمام اطراف میں پھیلا دیں، اسی غرض سے دارالخلافہ میں اگر خدا نے چاہا تو ایک جمعیت ارشاد کے قائم کر دیا گیا ہے،

اجماع امت کی بنیاد قائم کرنے کے دو طریقے ہیں، ایک فرد سے شروع ہوتا ہے دوسرا جماعت سے پہلا طریقہ اصلی بنیاد ہے، لیکن اسکی ابتداء دیر طلب ہے، اور اسکی انتہاء ابتداء زیادہ مستحکم ہے کیونکہ اسکی ابتداء محلہ کی مساجد کی طرف سے ہوتی ہے اور وہ اجماع امت پر ختم ہوتی ہے، اور دوسرے کی ابتداء اس طرح ہوتی ہے کہ شہر کی جماعتیں عید گاہ کے ممبر منتخب کریں اور انکو عرفات میں بھیجیں، اور یہ طریقہ انتخاب کے سچا خاصہ بہت جلد صورت پذیر ہوتا ہے،

اب یہ غور و فکر کرنے والوں کا کام ہے کہ جہانتک ممکن ہو ان دونوں طریقوں سے یا حسب ضرورت وقت و مقام و زمانہ صرف ایک سے کام لیں، اور جب عرفات میں شہروں کے ممبر جمع ہو جائیں اور اجماع امت کا جو اسلام کو مرکز عمومی ہے انتخاب کر لیں تو مقصد یعنی اتحاد اسلامی مع اپنے نتائج، اور اپنے لوازم حاصل ہو جائیگا۔

## مذہب و عقلیات

از جناب مولوی عبدالباری صاحب ندوی

یہ ہی رسالہ ہے جسکا ایک نمبر گذشتہ سال کے معارف میں شائع ہوا تھا یہ درحقیقت

مذہب و عقلیات کے موضوع پر ایک بسیط خطبہ ہے جس میں نہایت خوبی سے یہ دکھلایا گیا ہے کہ مذہب

اور عقلیات میں باہمی تضاد ناممکن ہے اور حکماء یورپ کے اقوال و تصریحات اور فلسفیانہ دلائل سے اس نکتہ کو



رہے، ان کے زمانہ میں عربی زبان نے ایوان شاہی میں جگہ پائی، اور قدیم زبانوں کو اشتہار پہاڑوں تک پہنچا دیا،

اب ان زبانوں نے انہی پہاڑوں کے دامن میں پناہ لی اور گاتھ جو اہل عرب کے تسلط کے بعد یہاں آکر آباد ہو گئے تھے، انھوں نے ایک جدید زبان ایجاد کی جسکو قشتالہ کہتے ہیں اور جو اب اسپینش زبان کہلاتی ہے،

اسپینش زبان کی اس تاریخ کو پیش نظر رکھنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اسپینش دو قسم کے عناصر شامل ہو گئے ہیں، اصلی اور سیرونی، اصلی بین الاطینی زبان ہے جس سے اسپانش، اٹالین، اور فرینچ زبانیں نکلی ہیں، اور سیرونی بین الفینی، عربی اور بربر کی زبانیں داخل ہیں، اسی بنا پر لو تیران نے جو دسویں صدی عیسوی کا مشہور مورخ تھا، لکھا ہے کہ ۱۲۷۲ء میں اسپین میں دس زبانیں بولی جاتی تھیں، جو حسب ذیل ہیں، قدیم اسپینش، قشتالی، یونانی، لاطینی، عربی، عبرانی، کلدانی، سلتی، ابری، ہلنسی، عقلامی (اور قشتالی) قشتالی زبان جو اسپین کی موجودہ زبان ہے مدت تک علمی زبان بننے سے محروم رہی، فرڈی نینڈ سوم کے زمانہ تک علمی اور مذہبی زبان لاطینی سمجھی جاتی تھی، اس بادشاہ اپنے زمانہ میں قشتالی کو سرکاری زبان قرار دیا اور اسپین فراین اور عمد نامے لکھوائے، اسکے بعد اسکے نامور بیٹے الفسن دہم نے جو اسپین کا مامون الرشید تھا، اس زبان کو اور ترقی دی، اور اسپین لاطینی زبان سے بعض مذہبی کتابیں ترجمہ کرائیں،

ہمارے مضمون کا تعلق اسی زبان سے ہے، اسلئے ہم بتلانا چاہتے ہیں کہ اسپین عربی زبان کا کتنا بڑا عنصر موجود ہے،

کیا عجیب بات ہے! وہ ملک جس نے تمدن اسلام کے ایوان کی امینٹ سے لینٹ

بجادی، جس نے اسلامی یادگاروں کو فنا کر دیا، جس نے عربوں کے خون سے اپنی زمین رنگین کی جس نے ہزاروں حاملان توحید کو سمندر میں کودنے پر مجبور کیا، اور جس نے سبیت و ہیبت اور وحشت و بربریت کا وہ خوفناک منظر پیش کیا، جسکو دیکھ کر خود ظلم و ستم کے بدن پر بھی لرزہ طاری ہو جاتا ہے، عربی زبان کے اثر کو مطلق نہ مٹا سکا، اور اس نے اپنی جو یادگاریں اسپین کی سرزمین میں چھوڑی تھیں، وہ بدستور باقی رہیں، سانچو پانسا Sanchi panca شہر اسپینی حکیم نے اپنے تمام جلیانہ اور دانشمندانہ اقوال اور امثال عربی ہی زبان سے حاصل کئے ہیں،

پروفیسر سیدیلو نے لکھا ہے کہ اسپین کی شاعری کی اصلی روح دروان صرف جنگی واقعات ہیں، اور یہ عربوں کا اثر ہے جو شام کے دقت اپنے خمیوں کے پاس آپس میں جھک کر اسی قسم کے قصے بیان کیا کرتے تھے، یہی قصے تھے، جنہر اسپین میں جنگی نظموں کی بنیاد قائم ہوئی، جسکو اسپینی زبان میں رومانیتھر کہتے ہیں، اور جو اسپانی علم ادب کی نوح دروان رومانیتھر سے جو عربی طرز پر لکھے گئے ہیں یا عربی سے براہ راست ترجمہ کئے ہوئے ہیں، اس زمانہ کے میلون، بیلون کی لڑائیوں، مختلف کہیلون .....

اور اس زمانہ کے اندلسی عربوں کے تمدن کا حال معلوم ہوتا ہے، ان افسانوں میں سب سے مشہور جنگ نامہ السید ہے، جس میں ایک شخص روض ایک دی دیان کے جنگی کارنامے بیان کئے گئے ہیں جو کبھی عربوں سے لڑتا ہے اور کبھی انکے ساتھ ہو جاتا ہے، فرانسیسی زبان میں جو السید کا قصہ ہے وہ اسپین ہی کے قصہ سے ماخوذ ہے، اور اسپین کا قصہ عربی کی تاریخ ابن ہمام سے لیا گیا ہے،

لے عربی لفظ السید سردار یا ہیرو، لے ڈوری کی تاریخ ادبیات اسپین،



القصر وصال (Alcazardo sal) (قصر ناک)  
 قصر سان جوان (Alcazar de sanjuan) (قصر مقدس لوجا)  
 ان ناموں کے علاوہ بعض اور نام بھی ہیں مثلاً

Alcantara القنطرة (پل)  
 Alcuodia الکدیه (چھری)  
 Almaden المادن (کہان)  
 Almenara المنارة (مینار)  
 Almeda المائدة (میز)  
 Albubiera البجرة (سمندر)  
 Algizira الجزیره (جزیرہ خضر)  
 gibraltar جبل طارق  
 El Alhambra قصر الحمراء  
 El Alcazar القصر  
 Alcazaba قصبہ الحمراء

اشتوریا جہان بربر آباد تھے، اگرچہ سلطنت اسلامیہ کی بربادی کے بعد انھوں نے  
 دین سخی اختیار کر لیا تھا تاہم وہاں اب تک عربی نام رکھے جاتے ہیں مثلاً

Mahamadi الہب محمد  
 Marwanas اثناس مروان  
 Aliar اثناس الیاس

لیکن چونکہ اس وقت تک اسپانی زبان نے اس قدر ترقی نہیں کی تھی اس لئے اگرچہ عربی  
 اور اسپینیوں کی جنگ پر بہت سی نظمیں لکھی گئیں تاہم انکو نظم کے بجائے ایک مسجع شعر کہہ دیا  
 زیادہ موزون ہے، یہ تو بارہویں صدی کی حالت تھی، سو لہویں صدی میں اسپانی زبان  
 بہت زیادہ ترقی کر گئی اور اس میں متعدد ناول، ڈرامے، افسانے اور رزمیہ نظمیں لکھی گئیں جن میں  
 تہرمتس کی کتابیں زیادہ مشہور ہیں، اور ان میں سے ڈان کوئچوٹے *Dan quixote*  
 کا افسانہ عام طور سے متداول ہے،

یہ تو عام حیثیت سے گفتگو تھی، اب ہم خاص طور پر وہ الفاظ نقل کرنا چاہتے ہیں جو عربی  
 زبان میں آج بھی رائج ہیں،

جزائی ناموں میں جن ناموں کی ابتداء وادی کے لفظ سے ہوتی ہے وہ کل کے کل  
 عربی ہیں مثلاً

guadalquivir الوادی الکیر  
 guadelema الوادی الاحمر  
 guadalajara وادی الحجارة  
 guadiana وادی یانہ  
 guadalete وادی لیٹہ

اور یہ الفاظ اب اسپینی زبان تک محدود نہیں ہیں بلکہ انکی ہمہ گیری براعظم امریکہ تک پہنچ  
 گئی ہے، اور وہ بھی انکے زیر اثر آگیا ہے، چنانچہ مکسیکو کے ایک شہر کا نام وادی القصر  
*guadaleazar* ہے۔

جن ناموں کے شروع میں قصر کا لفظ ہے سب عربی ہیں مثلاً



روٹی یورپ میں عربوں ہی کے ذریعہ سے پہنچی، جنہوں نے اسپین اور سسلی میں اسکی

پرورش کی تھی،

بیشیوں اور سائنات میں یہ نام عربی ہیں،

الکحول (شراب)

الصبر (ایلو)

اکافور

اقلی

الزرنج

انقڑان

الزیت

النیلہ

السكر (شکر)

عربوں نے اسپین اور سسلی میں نیشکر کی کاشت کی تھی،

مار الزہور

الشراب

برتن، اور سامان میں،

المہراس

المخذه (تکیہ)

الممود

الراہب مالک

الراہب قاسم

الراہب ہلال

القس ایوب

الاح حجاج

مفرد الفاظ میں گہر، مکان، یا جگہ کے لئے مخزن (Almacen) بولتے ہیں

یہی لفظ فرینچ میں جا کر Magazin اور اٹالین میں Magazzino

ہو گیا ہے، Darsena یہ دارالصناعت سے مشتق ہے، arsenab

اسلحہ خانہ اور جہاز خانہ کو کہتے ہیں،

درخت، پھول، اور نباتات میں حسب ذیل نام عربی ہیں،

النخری

الیاسمین

البرقوق

البلوط

اللیمون

الرم

الزیتون

النارنج

القطن

Alabi

El jazmin

Albaricoque

la belluta

El limon.

la retaina

la accituna

la naranja

la godon

Alcohol

Acibar

Alcaufor

Alcali

Arsenico

Alquitian

Acceite

Elauil

Azucar,

Agua de azahar

jarabe

Almirez

Almohada

Alamud



## افغانستان کی تعلیمی روداد

جلالت آباد امیر امان اللہ خان کے عہد میں افغانستان میں شدید دشمنیوں سے ترقی کے جو آثار نمایاں نظر آتے ہیں، ان میں ایک تعلیم بھی ہے، معاصر امان افغان نے ہزارہا میں افغانستان کی تعلیمی روداد شائع کی ہے جسکی ہم ذیل میں تلخیص کرتے ہیں۔

موجودہ امیر کی تخت نشینی نے افغانستان میں ایک نئی روح پھونک دی ہے، اور اس اندر لگی اور جمود کو جو تمام قوم پر چھایا ہوا تھا دفعۃً دور کر دیا ہے، جلالت آباد اشاعت علوم و فنون کی طرف خاص توجہ کر رہے ہیں اور ہر ممکن طریقہ سے قوم کو آمادہ اور اسکی مخفی قوتوں کو ابھار رہے ہیں، اسکا یہ اثر ہے کہ ملک کے گوشہ گوشہ سے علم و فن اور اتحاد و اخوت کا غلغلہ بلند ہو رہا ہے، جو انجمن معارف اور ایوان تعلیم کے اندر نمایاں طور پر نظر آتا ہے۔

موجودہ حالت میں سررشتہ تعلیم دو انجمنوں سے مرکب ہے، ایک انجمن معارف اور دوسرے انجمن علمی، انجمن علمی ہر ہفتہ یونیورسٹی ہال میں اجلاس کرتی ہے، اور نصاب تعلیم انتخاب کتب اور دیگر علمی کام انجام دیتی ہے، اور اپنے فیصلوں سے انجمن معارف کو آگاہ کرتی ہے، اس مجلس کے اراکین اکثر ارباب علم و سررشتہ تعلیم کے اساتذہ ہوتے ہیں۔

انجمن معارف سے مراد وہ انجمن ہے جس میں وزراء، ائمہ و غیرہ شریک ہوتے ہیں اور ہیمنہ میں ایک مرتبہ ایوان تعلیم میں اپنا اجلاس کرتی ہے، اسکا کام ان قوانین کا معائنہ و منظور ہے جسکو انجمن علمی وضع کرتی ہے،

تفصیل وزارت تعلیم اظاہر ہے کہ تمام متقدم قوموں میں سررشتہ تعلیم ایک بالکل جداگانہ صیغہ ہوتا ہے

انجمن (خزانہ الاکل)

la acena

کپڑوں میں،

la chupa

ابجیہ

la camisa

القمیص

zaragulla

السروال

حروف میں، حتیٰ (hasta)

مرکبات میں، فلان و فلان Tuluno y zituno

افعال میں انجمن Aligerar اور پیشوں میں البناء (تلمیذ)

Alhamil عام طور پر بولے جاتے ہیں،

یہ جو کچھ لکھا گیا اور یا کا ایک قطرہ تھا، اور نہ اپنی زبان میں عربی الفاظ کا جو ذخیرہ موجود

اسکے لئے ایک بڑے دفتر کی ضرورت ہے، اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ عربی زبان نے اس

زبان پر کتنا گہرا اثر ڈالا ہے، چنانچہ دانتی کی کامیڈی، ابو العلاء معری کے رسالہ الغفران

طرز پر لکھی گئی ہے، اور رو باسنوں کے خیالی افسانے، رسالہ حمی بن قیطان سے ماخوذ ہیں

مشہور فلسفی ابو بکر بن طفیل کی تصنیف ہے، لیکن چونکہ یہ بجائے خود ایک بحث طلب مسئلہ

اسکے ہم اسکو قلم انداز کرتے ہیں۔

سیرت عائشہ

قیمت باختلاف کاغذ سے رو غیر

بینچر







(۵) معمولی طور پر حساب جان لیتا ہے،  
 (۶) اشکال ہندی اور فن مساحت سے واقف ہو جاتا ہے،  
 (۷) معمولی طور پر افغانی زبان آجاتی ہے، اور اسکے محاورات سمجھنے لگتا ہے،  
 (۸) عمدہ اخلاق کے فوائد اور برے اخلاق کے مضرت سے آگاہ ہو جاتا ہے، اور ایک  
 قوی جذبات پیدا ہو جاتے ہیں،

(۹) حیوانات اور نباتات کے نفع و ضرر اور حالات سے واقف ہو جاتا ہے،  
 (۱۰) اصول جغرافیہ، جغرافیہ ملکی اور جغرافیہ عمومی سے واقفیت پیدا ہو جاتی ہے،  
 (۱۱) قرآن مجید میں انبیاء کے جو حالات مذکور ہیں معلوم ہو جاتے ہیں، اور خلاصہ تاریخ ہندوستان  
 خلاصہ تاریخ دکن، اور خلاصہ تاریخ عمومی سے آگاہی ہو جاتی ہے،  
 (۱۲) حفظان صحت کے فوائد اور مشہور امراض کے اسباب پر اطلاع ہو جاتی ہے،  
 (۱۳) خرید و فروخت و دیگر معاملات کو جس کا تعلق صنعت و حرفت سے ہے جان لیتا ہے،  
 (۱۴) زراعت، نباتات، حفاظت حیوانات اور درختوں میں قلمیں لگانا وغیرہ کوفن کی حیثیت  
 جان لیتا ہے۔

یہ ان مضامین کی فہرست ہے جنکو انجمن علمی اور انجمن معارف نے باشندگان افغانستان  
 کے لئے منظور کیا ہے،

آخر میں یہ معلوم کر کے بھی ہمارے ناظرین کو مسرت ہوگی کہ ماہ جمادی الاول ۱۳۹۹  
 یعنی پچھلے مہینہ سرزمین افغانستان میں مشرق کا ایک حیرت انگیز کارنامہ انجام پایا، یعنی  
 کابل میں زمانہ مدرسہ کی بنیاد ڈالی گئی، جسکے افتتاح میں علاوہ محلات شاہی کے بیگمات  
 اور دوسری خواتین بھی موجود تھیں، خود امیر کی حرم محترمہ ملکہ شہزادہ خانم اسکی مفتش

جناب مفتشہ صاحبہ نے اپنی تقریر میں فرمایا:-

"حضرات محترمات! اعلیٰ حضرت پادشاہ ماخوب فکر کردہ اندویشاں رحمت بر ملت محمد  
 فرمودہ اند کہ تعلیم زنانہ را در مملکت شما ہائے خود آغاز داند، اگر خیال کنیم کہ در یک شہر  
 پنجاہ ہزار آدم باشند، لا اقل دست ہزار آن زنہامی باشند، ازان سبب اگر تعلیم علم  
 تنها بر اس مردان مخصوص باشند و زنہا ازان محروم ماند گویا نصف آدم آن شہر معطل و از  
 انسانیت بے بہرہ می مانند، چرا کہ حیات انسانیت بہ تعلیم و کوشش وابستہ است"

اس عقل و دانش کی توقع ہمکو افغانی مردوں سے کب تھی تا بہ زمانہ چہ رسد، مگر  
 زمانہ مستقبل کے اسرار کا پردہ کون چاک کر سکتا ہے؟



## اَحْبَابُ عَلِيٍّ

ڈاکٹر فیلچر نے جو کمر لینڈ میں ایک خاص طبی شہرت رکھتے ہیں، اپنے ایک تازہ بیان کیا کہ جو لوگ طویل العمری کے خواہشمند ہیں، انہیں ہدایات ذیل کی خاص طور پر یاد کرنا چاہیئے:-

(۱) الکحل کے تمام مرکبات (شراب وغیرہ) سے قطعی احتراز رکھیں،

(۲) سانس صرف ناک کے ذریعہ سے لین جس سے جراثیم امراض ہلاک ہو جاتے ہیں،

(۳) کمرہ بالکل بند کر کے نہ سونا چاہیئے، کمرے کیان کھلی رکھنا چاہیئے۔

(۴) اپنی پوری نیند بھر سونا چاہیئے،

(۵) پُر خوری سے بچنا چاہیئے، کھانے اور پینے میں ہمیشہ اعتدال ملحوظ رہے،

(۶) غذا کا انتخاب اپنی رغبت و ذوق کے مطابق کرنا چاہیئے، خلاف رغبت کچھ نہ کھانا چاہیئے،

(۷) غذا خوب چبا کر کھانا چاہیئے، اور اجزاء مدہنہ (روغنیات) زیادہ رکھنا چاہیئے۔

(۸) دانت خوب صاف رکھنا چاہیئے، ہر کھانے کے بعد دانت مانجنا بہتر ہوگا۔

(۹) روزانہ غسل کرنا چاہیئے۔

(۱۰) ورزش کا روزانہ التزام رکھنا چاہیئے،

(۱۱) ہر وقت طبیعت شگفتہ و لباس رکھنا چاہیئے۔

(۱۲) لباس فصل و موسم کے موافق ہونا چاہیئے۔

(۱۳) تمباکو نوشی بہر صورت قابل ترک ہے، لیکن سگریٹ نوشی کو تو زہری سمجھنا چاہیئے،

(۱۴) اعتدال مفید چیزوں میں بھی ملحوظ رکھنا چاہیئے، بے اعتدالی بہر صورت مضر ہے،

(۱۵) وقت کو مشغول رکھنا چاہیئے، بیکاری سخت مضر ہے،

پیرس کے مشہور سالیٹریس ہسپتال سے متعلق، اکسیریز کا ایک بہت بڑا تجربہ گاہ سنٹرل

یہ پیری آف ریڈیو گرافی کے نام سے موسوم ہے، ۱۹۹۸ء سے اسکے پرنسپل ڈاکٹر الفرائی تھے

جو بہت وقت اکسیریز کے ذریعہ سے علاج و معالجہ میں مصروف رہتے تھے، لیکن خود انکے جسم پر

اکسیریز کی تیز شعاعوں کا یہ اثر ہوا کہ جابجا زخم پڑنے لگے، چنانچہ گزشتہ دس سال کے اندر

بائیس مرتبہ انہیں اپنے اوپر عمل جراحی (آپریشن) کرنا پڑا، داسنے ہاتھ کی انگلیاں ایک ایک

کمرے کے سب قطع کرنا پڑیں، اسکے بعد پورا دایہا ہاتھ کٹانا پڑا، پھر بائیں ہاتھ کی چار انگلیاں

مٹا دی گئیں، رفتہ رفتہ یہ نوبت پہنچی کہ جون گزشتہ میں پورا بائیاں ہاتھ بھی شانہ سے جدا

کر دیا گیا، اس پر بھی یہ باہمت شخص ایک آلہ کی مدد سے اپنے کام میں مشغول رہا، یہاں تک کہ

گزشتہ سے پورستہ میں قوت حیات نے بالکل جواب دیدیا، اور سائنس کے مقتل پر

اس شخص نے اپنی جان نذر کر دی۔

لندن کے امپریل کالج آف سائنس میں، مسٹر آر تھر ہیو رڈ سائنس سے متعلق ایک

تجربہ کرتے کرتے وفات پا گئے، وہ کچھ عرصہ سے فن تصویر کشی (فوٹو گرافی) سے متعلق تجربات میں

مشغول تھے، اور آخری تجربہ ایک تاریک کمرہ کے اندر کر رہے تھے، کمرہ میں روشنی کا کسی

نق سے گذر نہ تھا، اور اسکی چہیت اور دیواریں سیاہ رنگ سے رنگی ہوئی تھیں، کمرہ اندر سے

بند تھا کہ دفعتہً زور سے ایک سڑاٹا ہوا، مسٹر موصوف کے استاد پروفیسر لون باہر تھے، وہ بہ



آواز سن کر دوڑے، کمرہ کے اندر امنون نے جہانکا تو معلوم ہوا بجلی کی روشنی ہو رہی تھی ایک ہنوز الیکرا امنون نے دروازہ توڑا اور اندر گئے تو دیکھا کہ مسٹر ہیور وٹون مین شربلور پر ہنسے ہوئے ہیں اور دیکھتے ہی دیکھتے ختم ہو گئے، پر وٹیسربون کی رائے میں جس آگ سے وہ بتر کر رہے تھے، اتفاقاً وہ پھٹ گیا، اور اسکے اندر جو زہریلی گیس تھی، اسکے صدمہ سے انکی گردن سخت مجروح ہوئی اور یہی باعثِ ہلاکت ہوا۔

اٹلی میں انسدادِ لیبر یا کام بڑے اہتمام کے ساتھ شروع ہوا ہے، اور جن ماہرین سائنس نے یہ کام اپنے ذمہ لیا ہے، ان کا دعویٰ ہے کہ اس سال کے اندر اٹلی کے مشنیر یا زودہ اقطاع اس بلا سے بالکل پاک و محفوظ ہو جائیں گے۔

ہندوستان بلکہ ایشیا کے سب سے بڑے ماہرِ کیمیا بیات سر پی، اسی، رائے، ماہ گڈنر مین یورپ کے طویل سفر کے بعد وطن واپس آئے، انھوں نے آکسفورڈ، کیمبرج، برمنگھم، لیڈز، انچسٹر، ڈنبرا، وغیرہ مشہور کیمیا دی معمولن (لیبوریٹریز) کی پوری طرح سیر کی، اور انگلستان کی یونیورسٹیوں میں رہ کر مختلف تعلیمی مسائل کا بھی بغور مطالعہ کیا، اخبارات کے نامہ نگاروں نے امنون نے بیان کیا کہ وہ اس سفر سے ہر طرح مطمئن واپس آئے ہیں، اور جن مشاہدات و تجربات کا شوق انہیں یورپ لیگیا تھا اس مقصد کے حصول میں وہ بالکل کامیاب رہے۔

ایک محقق نے حساب لگا کر بتایا ہے کہ مختلف ممالک یورپ میں اوسطاً ہر فرد تعلیم پانے کے بعد کتنی سالانہ آمدنی پیدا کر سکتا ہے :-

- (۱) انگلستان میں
- (۲) فرانس
- (۳) جرمنی
- (۴) اسپین
- (۵) یونان
- (۶) روس

- ۳۶ پونڈ
- ۳۱ "
- ۲۵ "
- ۱۶ "
- ۱۳ "
- ۱۰ "

گویا کب معیشت میں سب سے زیادہ مدد دینے والا انگلستان کا نظام تعلیم ہے، اسی طرح جب ان ممالک کی مجموعی دولت کو افراد پر تقسیم کیا گیا تو اوسطاً ہر فرد کے لئے حسب ذیل پرتہ پڑا، جس سے مذکورہ بالا خیال کی تائید مزید ہوتی ہے :-

- (۱) انگلستان میں ہر فرد کی سالانہ دولت

۳۰۲ پونڈ

- (۲) فرانس
- (۳) جرمنی
- (۴) اسپین
- (۵) یونان
- (۶) روس

- ۲۵۲ "
- ۱۵۱ "
- ۱۳۵ "
- ۱۰۱ "
- ۵۱ "

امریکہ کی ایک مستند فرسٹ مین اعداد و ذیل درج ہیں، جن سے معلوم ہوگا کہ دولت کو ان کے نظام تعلیم سے کتنا گہرا تعلق ہے، یونیورسٹیوں کے اعلیٰ تعلیم یافتہ افراد میں نمبر ۱۰۰۰۰ کے ۵۷۶۸ نے دولت و تجارت میں نمایاں ترقی کی،







ایک ریلوے ٹرین جسکی شرح رفتار ۴۰ میل فی گھنٹہ ہو، اگر وہ سطح ارض سے آفتاب کی طرف روانہ ہو تو ۲۸ سال میں وہاں تک پہنچ سکیگی، انسان کی آجکل جو اوسط عمر ہے اگر اسے ملحوظ رکھا جائے تو جو شخص روانہ ہوگا وہ خود تو کیا، اسکے لڑکے اور پوتے بھی آفتاب تک پہنچے تک زندہ بہنیں رہ سکتے، بلکہ اسکی نسل کی ساتویں پشت وہاں تک پہنچ سکیگی اور وہاں کے حالات و کیفیات کی خبر دینے کے لئے اسکی نسل کی چودھویں پشت سطح ارض پر واپس آسکتی ہے،

اسی طرح بالفرض کوئی بچہ آفتاب کو اپنی گرفت میں لانا چاہے (اور چاند کو پکڑ لے) تو بچے اکثر ہاتھ پیلاتے رہتے ہیں (اور اس میں کامیاب بھی ہو جائے تو کہیں ۱۶ سال گزر جانے کے بعد اسے آفتاب کی حرارت محسوس ہوگی!) اسلئے کہ نتیجہ عصبی (احساس) کی شرح رفتار فی سکند ۹ فٹ ہے، اور اگر کسی تدبیر سے آفتاب پر توپ کا گولہ فیر کرنا ممکن ہو جسکی شرح پردازی سکند ۱۲۰۰ فٹ ہو، تو کہیں دس سال میں جا کر یہ گولہ اپنے نشانہ تک پہنچ کر انسانی معلومات کے لحاظ سے کائنات میں تیز ترین رفتار روشنی کی ہے، جسکی شرح فی سکند ایک لاکھ ۸۶ ہزار میل ہے، اسے بھی آفتاب سے زمین تک پہنچتے پہنچتے پورے آٹھ گھنٹے لگ جاتے ہیں۔



آفتاب کا قطر ۸ لاکھ ۶۵ ہزار میل ہے، جو بمقابلہ زمین کے قطر کے ۱۰۹ گنا زیادہ ہے۔ آفتاب کا حجم بمقابلہ زمین کے ۲۰۰ گنا ہے، اور اسکی ضخامت بمقابلہ زمین کے ۱۰۰ گنا ہے۔ اسکی سطح پر کشش ثقل بمقابلہ سطح زمین کے ۲۷ گنی ہے، اسلئے جس شخص کا وزن زمین پر ایک

۲۰۰۰ کتابیں شائع ہوئیں، یہ میزان بمقابلہ ۱۹ لکھ کی میزان مطبوعات کے بقدر ۲۳۸ کے زیادہ ہے، جدید مطبوعات کی تعداد اس سال ۸۷۳۸ رہی جو بال پیوستہ سے بقدر ۱۱۱ کے زیادہ ہے، ذیل میں فن و ادب مطبوعات جدیدہ کی فہرست درج کیجاتی ہے جس سے انگریزی پبلک کے ذوق کتب بینی کی نوعیت کا اندازہ ہوگا،



نمبر	فن	مستقل کتابیں	ترجمہ پمفلٹ	کیفیت
(۱)	فلسفہ	۲۲۷	۴	۱۲
(۲)	مذہب و شریعت	۵۲۸	۲۵	۲۹
(۳)	قانون	۲۰۹	۴	۷۲
(۴)	تعلیم و تربیت	۱۶۲	-	۷۲
(۵)	اجتماعیات	۵۷۸	۹	۲۲۲
(۶)	حربیات و بحریات	۱۹۸	۲	۶۲
(۷)	لسانیات	۱۷۶	-	۳
(۸)	سائنس	۳۹۹	۱۲	۹۲
(۹)	صنعت و حرفت	۴۲۸	۹	۱۲۸
(۱۰)	طب و حفظان صحت	۲۶۵	۴	۵۴
(۱۱)	زراعت و باغبانی	۱۴۶	-	۳۹
(۱۲)	تدبیر منزل	۵۷	-	۳
(۱۳)	تجارتی کاروبار	۱۰۲	۱	۱۶
(۱۴)	فنون لطیفہ	۱۰۶	۲	۱۰
(۱۵)	مستقل موسیقی	۵۹	-	-
(۱۶)	سیر و شکار	۱۱۸	۲	۸
	ہو و لعب			
(۱۷)	ادب	۲۸۸	۱۱	۱۵

(۱۸)	شاعری و ڈراما	۳۹۳	۳۳	۲۷
(۱۹)	افسانہ	۹۸۵	۵۳	۱۵
(۲۰)	مخصوص برائے اطفال	۶۰۸	۵	۹
(۲۱)	تاریخ	۴۲۷	۱۱	۴۳
(۲۲)	سفرنامہ و سیاحی	۳۳۰	۲	۵۸
(۲۳)	جغرافیہ	۹۲	-	۵۱
(۲۴)	سوانح عمری	۳۲۷	۱۳	۱
	مترقات	۱۸۱	-	-

لندن کے دارالفنون مشرقی (اسکول آف اورینٹل اسٹڈیز) میں طلبہ کی سب سے بڑی تعداد عربی و ہندوستانی (اردو) زبانوں کی تحصیل میں مصروف ہے، اسلئے وہیں طلبہ کی مجموعی تعداد ۳۹۵ تھی، اور سال پیوستہ میں ۳۸۲ تھی، اس سال گزشتہ میں ہندوستانی و چینی زبانوں کی تعلیم کے لئے ایک ایک جدید معلم کا اضافہ ہوا ہے،



گوشہ غایت میں رہنے دے، اُن کے کلام میں ایک انداز خاص کی جہلک پائی جاتی ہے  
اور اسید ہو کہ آگے چل کر وہ اپنے لئے ایک خاص راستہ پیدا کر لیگی۔

جواب انکا کمان سارے جہان میں  
دلِ ہین بکلیان جو آشیان میں  
اثر پیدا ہوا کسکی فغان میں  
تلاطم ہے زمین و آسمان میں  
اشارہ ہے کیلی اک نظر کا  
وگر نہ کیا ہے جانِ ناتوان میں  
جگہ پر اپنی چھوڑ آیا ہوں صیاد  
ہو کے چند قطرے آشیان میں  
حقیقت کہوں کر اکدن ہینگے  
وہ آنسو جو ہین چشمِ رازدان میں  
مرے ملتے رہیں دنوں کے صیاد  
نفس بھی لاکے رکھ دو آشیان میں  
جس کے بھی جو اٹھ کر پویشن ہو دین  
وہ لغنی ہین مرے سازِ فغان میں  
بتا دے یہ خودی عشق اتنا  
نفس میں ہوں کہ ہوں میں آشیان میں  
بڑی جاتی ہے دشت ہر قدم پر  
چھپا جاتا ہوں گردِ کاروان میں  
رہی لرزان ہمیشہ اُنسے بجلی  
جو تنگے بچ رہے تھے آشیان میں

## غزل فارسی

مولوی ابوالحسنات ندوی

(۳)

اول عشق است دمن ترکِ دلِ جانِ کردہ ام  
کارِ مشکل بود اما بر خود آسانِ کردہ ام  
اندک اندک کفر را ہمزنگ ایمانِ کردہ ام  
در طریق عشق ہم بود انچہ شایانِ کردہ ام

## غزل

### غزل

جناب عزیز لکھنوی

انتہائے عشق ہو یوں عشق میں کامل بنو  
خاک ہو کر بھی نشانِ سرحدِ منزل بنو  
بیرے شکوہ دن پر یہ کہنا "رحم کے قابل بنو"  
مدعا یہ ہے کہ اپنے حال سے غافل بنو  
غرق ہو کر دل لوموتی خود اپنے واسطے  
ڈوب کر ابھر دو اور دن کے لئے ساحل بنو  
انجن کیسی تم اپنی ذات سے ہو انجن  
گوشہ خلوت میں بھی بیٹھو تو اک محفل بنو  
حسن خود ہیں معجزاتِ عشق کا قائل ہین  
قطرہ ہاے اشکِ خونین جمع ہو کر دل بنو  
ساتھ آزادی کے خود داری بھی ہمارے  
بحرِ بے پایان کبھی ہو، اور کبھی ساحل بنو  
حشر تو ہی گہر کی محفل تکو کہہ سکتا ہے کون  
لویہ خنجر ہم بنیں مقتول، تم قاتل بنو  
رابط باطن کیا سنو تفصیل اس اجمال کی  
ہم سراپا دروہوں اور تم سراپا دل بنو

کچھ دنوں بیٹھو سرِ قبرِ عزیز بے نوا

خالقہ میں غیر ممکن ہے کہ تم کامل بنو

جناب جگر مراد آبادی

(۲)

جناب جگر مراد آبادی کو ایک عزت نشین اور گمنامی پسند نوجوان شاعر ہیں لیکن  
ان کے کلام سے جو رنگ جھلکتا ہے امید نہیں کہ زیادہ دنوں تک وہ انکو اس



دست از جمیعت خاطر نبسردارم چرا  
زان لب شیرین نہ تنہا گشت شیرین کام جان  
وقت مستی بر رخسار پیدا است صد رنگ بہار  
بسکہ برچیدم ز باغ حسن او صد دستہ گل  
کفر دایمان را ندانم فاش گویم این سخن  
عشق در آغاز و انجام است خود درد و علاج  
دل پُر از کیف محبت لب پُر از انکار و حیف  
تاب یک نظارہ ہم چون درد دل مضطر نبود

طوطی ہندم دلے زین نعمہ ہائے پارسی  
ہند را امروز شیراز و صفا ہاں کردہ ام

## الامان، نگینہ

جناب مولوی مظہر الدین احمد صاحب جو متعدد اخبارات کی ایڈیٹری کا کامیاب فرائض ادا کر چکے ہیں اب الامان کے نام سے انہوں نے نگینہ ضلع بجنور سے ایک نیا اخبار جاری کیا ہے۔ مولوی صاحب موصوف علوم اسلامیہ کے عالم اور اردو کے انشا پر داز ہیں اسے جو اخبار انکی ایڈیٹری میں نکلتا ہے ان حیثیات سے ممتاز ہوتا ہے۔

الامان ہفتہ وار بڑی تقطیع کے آٹھ صفحوں پر شائع ہوتا ہے قیمت ار فی پرچہ دفتر الامان نگینہ ضلع بجنور،

## مطبوعات جدید

اسلام میں کوئی فرقہ نہیں، جناب خواجہ کمال الدین صاحب نے اس نام سے اردو زبان میں ایک رسالہ لکھا ہے جسکا مقصد یہ ہے کہ وہ اس عام غلطی کو جو زیادہ تر سمر زمین مغرب میں پیدا ہے رفع کر دین کہ مسلمانوں کے اندر فرقوں کا وہ مفہوم نہیں جو عیسائی مذہب میں سمجھا جاتا ہے۔ اسلامی فرقوں کے باہمی اختلاف کو وہ طریقہ اختلاف فہم کے نام سے موسوم کرتے ہیں، یا فلسفیانہ اصطلاح میں محض اسکول کا فرق ہے، خواجہ صاحب نے زیادہ تر زور اس امر کے ثابت کرنے میں صرف کیا ہے کہ مرزا غلام احمد صاحب قادیانی کی دعوت بھی کسی نئے فرقہ کی بنیاد نہیں ڈالتی اور خود مرزا صاحب اور انکے اہل فہم اصحاب کی تحریروں سے ثابت کیا ہے کہ وہ اصطلاحی نبوت کے مدعی نہ تھے بلکہ اسکے لغوی معنی یعنی پیشین گوئی کرنے کا دعویٰ کرتے تھے اور ان کا دعویٰ بعض گذشتہ اولیاء اور مجددین کے دعووں سے ملتا جلتا تھا، اسی ضمن میں مرزا بشیر الدین صاحب کی قادیانی جماعت کی بزور تردید کی ہے جو اب ایران کی بابی جماعت کے قالب میں اپنے کو روز بروز ڈھال کر ایک نئے مذہب کی بنیاد ڈال رہی ہے،

خواجہ صاحب کا سادہ طرز بیان اور بے تکلف لیکن پُر اثر طریقہ استدلال تعریف سے مستثنیٰ ہے، چھوٹی تقطیع کے ۲۰۸ صفحوں پر یہ کتاب تمام ہوئی ہے، قیمت قسم اول ہمہ قسم دوم عدد پتہ: مسلم باک سوسائٹی، عزیز مندرج لاہور،

عطر دیوان حافظ، جناب مولوی ابوالحسن صاحب صدیقی بدایونی سابق چیف جج سرکار نظام ہماری قوم کے ان ابتدائی انگریزی خوان افراد میں ہیں جو مشرقی علوم سے بھی



بہرہ درختی، مولوی صاحب نے اپنے سرکاری عہدہ سے سبکدوشی کے بعد آرام و استراحت کی زندگی پسند ہین کی بلکہ اب بھی وہ علمی نتائج سے ہلکے مستفید کرتے رہتے ہیں، مولوی صاحب موصوف کو دیوان حافظ سے بدرجہ غایت شغف ہے، اور تقریباً ۳۳ برس سے وہ اس کے مختلف قلمی اور مطبوع نسخوں کی بہر سانی اور انکی تصحیح و مقابلہ میں مصروف ہیں، چنانچہ انھوں نے دیوان حافظ کی غزلوں کا ایک انتخاب تیار کیا ہے گو کہ یہ کام نہایت مشکل ہے، کیونکہ دیوان حافظ درحقیقت خود سرتاپا انتخاب ہے، بہر حال اس طرح جو دو آتشہ تیار کی گئی اسکا نام عطر دیوان حافظ رکھا ہے، صاحب مطبع نے اور نیز جامع نے صحت کے التزام کا دعویٰ کیا ہے مگر ہم انکو یقین دہین دیتے بلکہ تجربہ کے بعد کہتے ہیں کہ لیتھو میں صحت کا کام انتہا درجہ مشکل بلکہ ہلکے تو محال نظر آتا چنانچہ کتاب مذکور کو جا بجا کہولنے کے ساتھ فاش غلطیوں پر نظر دوڑنے لگی، نصیحت گوشت کو جانان کے آخر میں ”سما“ کا قافیہ ”وانان“ صفحہ ۱۰۲ میں ”منبر“ کا املا ”مہر“ صفحہ ۱۰۲ کی جگہ ”خانقاہ“ صفحہ ۲ میں ”تغیر“ کے بجائے ”تغیر“ اسی صفحہ میں ”بہین“ تفاوت رد کی بدلہ ”بہین“ پھر اسی صفحہ میں ”شوخی“ کی جگہ ”شوخی“ لکھ گیا ہے، لفظوں اور شوشوں کی غلطیاں بہت ہیں، جامع کی ۳۳ سال کی محنت کو اس طرح برباد کرنا چہا پہ کی کرامات ہو، صلح سنگ صاحب ادا سے فرائض میں سخت کمی کی ہے جبکہ مظالم سے ہر مصنف کا رو نگٹا رو نگٹا کا پتا ہے، بہر حال حافظ کی غزلیں عام طور سے مشہور ہیں اور یہ چند غلطیاں ناظرین کو معاذ اللہ ہین ڈال سکیں، خوبصورت چھوٹی تقطیع، سپید کاغذ، نازک خط، ضخامت ۱۰ صفحہ قیمت ۵ روپے، پتہ: نظامی پریس، بدایون۔

اخبار منصور، بخور، یہ اخبار ہفتہ میں دو بار شائع ہوتا ہے، ہندوستان اور بیرون ہندوستان کے اخبارات کے بہترین اقتباسات شائع کرنے کا دعویٰ ہے، مسلک تعلیم آزادی و حریت ہی قیمت ۵ روپے، منصور پریس، بدایون۔

## مضامین

## شذرات

۲۶۲ - ۲۶۳

شذرات

۲۹۳ - ۲۹۴

خلفائے اسلام کا اقتدار و اثر

۲۰۳ - ۲۹۴

انگریزوں کی ترقی کاراز

۲۱۲ - ۲۰۴

رائیل ایشیاٹک سوسائٹی لندن

۲۱۴ - ۲۱۳

اشتی اور برہان پور کے آثار قدیمہ

۲۲۶ - ۲۱۸

اخبار علمیہ

۲۳۰ - ۲۲۷

مرزا سالک مرحوم دہلوی کا غیر مطبوعہ کلام

۲۳۱ - ۲۳۱

ادبیات

۲۳۸ - ۲۳۳

ڈاکٹر اقبال کی سرار خودی کا انگریزی ترجمہ

۲۳۹ - ۲۳۹

مطبوعات جدیدہ، تنقید سان الخیب، تقلید شخصی و سلفی، مینای سخن، نور اللہ علی گڑھ میگزین،

الرائی الصبح فی من ہوا الذبیح، عربی زبان میں مسئلہ تعیین ذبیح پر جناب مولانا

حمید الدین صاحب کا رسالہ جو ابھی چھپ کر تیار ہوا ہے، مولانا نے اس رسالہ میں تورات، قرآن مجید،

اور دیگر شواہد تطبیعہ کے ذریعہ سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچائی ہے کہ ذبیح حضرت اسمعیل تھے، ضمناً

مذکورہ کتب اور بنائے ج کے مسائل کی بھی توضیح کی ہے، قیمت ۱۰ روپے،

”مینجر“